

«божественного посланника» «в музыке его стихов скоро послышались звуки боли и печали, и чем дальше, тем грустнее и грустнее становятся эти звуки», как «гордому поэту все тяжелее и тяжелее было нести свой поэтический крест» [2].

Страхову введома не только творчески-поэтическая, но и рефлексивно-философская сторона души поэта, про которого он понимает, что «тоскуя и печалясь, он предавался даже религиозным помышлениям, он старался найти некоторое успокоение в той мысли, что, вероятно, такова воля всевышнего, чтобы он страдал в своем высоком призвании» [2]. Но «бесконечная жалость» к поэту оказывается сильнейшим, ведущим мотивом страховских размышлений. Он слишком любит поэзию и ее прекрасного творца, чтобы смириться перед человеческим жребием Пушкина.

Между тем, «истинный смысл страдания приобретают тогда, когда человек принимает и исполняет Божий замысел» [3]. Н.Н. Страхов чувствует, что Пушкин признавал и принимал заслуженность своих страданий: «Вы чувствуете перед собой человека, полного неистощимой жизни и бодрости, который, однако, горько жалуется или горько кается; но он вовсе не думает ни любоваться порывами своей тоски, ни потешать себя злобою на других и проклятиями» [2]. Поэт вполне доказал полноту самообладания, не скрываясь в беспамятство, свободно и с гениальной точностью изображая сердечную боль и страдание совести в своих самых искренних исповедальных строчках: «И с отвращением читая жизнь мою, / Я трепещу и проклиная, / И горько жалуясь, и горько слезы лью, / Но строк печальных не смываю».

Н.Н. Страхов, думая о Пушкине, склонен уступать печали: «Веленью Божию, о муза, будь послушна, / Обиды не страшись, не требуй и венца. – Несмотря на все величавое спокойствие этих стихов, нельзя не чувствовать всей горечи, которая вызвала их» [2]. Позволим себе перевернуть это последнее высказывание: несмотря на всю горечь, нельзя не чувствовать величавого спокойствия этих стихов, являющих читателю «принятие "дара страдания" как необходимого условия для приближения ко Христу» [4].

#### Литература

1. Говоруха-Отрок Ю.Н. (Ю. Николаев) Н.Н. Страхов // Московские ведомости. 1896. 1 февраля. № 32.
2. Страхов Н.Н. Заметки о Пушкине и других поэтах. СПб., 1888. [Электронный ресурс] Режим доступа: [http://az.lib.ru/s/strahow\\_n\\_n/text\\_0090.shtml](http://az.lib.ru/s/strahow_n_n/text_0090.shtml) (дата обращения: 01.04.2018)
3. Вукста В. Смысл страдания и Божий замысел // Научный богословский портал Богослов .ru, 31 августа 2016 г. [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://www.bogoslov.ru/text/5032323.html> (дата обращения: 01.04.2018)
4. «Человек обезболенный». Доклад протоиерея Павла Хондзинского // Научный богословский портал Богослов .ru, 20 декабря 2016 г. [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://www.bogoslov.ru/text/5169484/index.html> (дата обращения: 01.04.2018)

**Владимир Александрович Кириллов**

студент 4 курса Харьковской духовной семинарии  
(Украина, г. Харьков)

**Роман Валерьевич Капинос**

к.экон. н., доцент кафедры философии и теологии социально-теологического факультета имени митрополита Московского и Коломенского Макария (Булгакова) НИУ «БелГУ»  
(Россия, Белгород)

## **БЛАГОТВОРИТЕЛЬНОСТЬ В ВЕТХОЗАВЕТНОЕ И НОВОЗАВЕТНОЕ ВРЕМЯ**

Благотворительность всегда признавалась одной из наиболее важных добродетелей еще во времена Ветхого Завета. В то же время, хочется обратить внимание на кардинальное различие между благотворительностью Ветхозаветной и Новозаветной. Первая имеет своим объектом, прежде всего, только членов богоизбранного израильского народа. То есть правоверному иудею предписывается оказывать дела милосердия прежде всего своим соплеменникам, а уже потом, во вторую очередь, иногда упоминаются чужеземцы, которым тоже можно что-нибудь уделить. В концентрированном виде данные

требования собраны, например, в 14-й и 15-й главах Второзакония. Вот наиболее характерные примеры:

«Не ешьте никакой мертвечины; иноземцу, который случится в жилищах твоих, отдай ее, он пусть ест ее, или продай ему, ибо ты народ святой у Господа, Бога твоего...» (Втор. 14:21).

«И левита, который в жилищах твоих, не оставь, ибо нет ему части и удела с тобою. По прошествии же трех лет отделяй все десятины произведений твоих в тот год и клади сие в жилищах твоих; и пусть придет левит, ибо ему нет части и удела с тобою, и пришелец, и сирота, и вдова, которые находятся в жилищах твоих, и пусть едят и насыщаются, дабы благословил тебя Господь, Бог твой, во всяком деле рук твоих, которое ты будешь делать» (Втор. 14:27–29).

«В седьмой год делай прощение. Прощение же состоит в том, чтобы всякий заимодавец, который дал займы ближнему своему, простил долг и не взыскивал с ближнего своего или с брата своего, ибо провозглашено прощение ради Господа; с иноземца взыскивай, а что будет твое у брата твоего, прости» (Втор. 15:1–3).

«Если же будет у тебя нищий кто-либо из братьев твоих, в одном из жилищ твоих, на земле твоей, которую Господь, Бог твой, дает тебе, то не ожесточи сердца твоего и не сожми руки твоей пред нищим братом твоим, но открой ему руку твою и дай ему займы, смотря по его нужде, в чем он нуждается; берегись, чтобы не вошла в сердце твое незаконная мысль: "приближается седьмой год, год прощения", и чтоб от того глаз твой не сделался немилостив к нищему брату твоему, и ты не отказал ему; ибо он возопиет на тебя к Господу, и будет на тебе грех; дай ему займы, и когда будешь давать ему, не должно скорбеть сердце твое...» (Втор. 15:7–10).

«Если продается тебе брат твой, Еврей или Евреянка, то шесть лет должен он быть рабом тебе, а в седьмой год отпусти его от себя на свободу; когда же будешь отпускать его от себя на свободу, не отпусти его с пустыми руками, но снабди его от стад твоих, от гумна твоего и от точила твоего: дай ему, чем благословил тебя Господь, Бог твой...» (Втор. 15:12–14).

И вот из 23-й главы: «Не отдавай в рост брату твоему ни серебра, ни хлеба, ни чего-либо другого, что можно отдавать в рост; иноземцу отдавай в рост, а брату твоему не отдавай в рост...» (Втор. 23:19–20) [1].

Ветхий Завет изобилует и другими подобными предписаниями, четко разграничивающими «своих» и «чужих» – в том числе в делах благотворительности.

В Новом Завете благотворительности уделяется не меньшее значение, однако в подавляющем большинстве случаев пропадает какое бы то ни было разграничение между категориями людей, которым следует и которым не следует оказывать дела милосердия. В качестве примера мы можем привести, скажем, следующие цитаты:

«Он [Иоанн Креститель] сказал им в ответ: у кого две одежды, тот дай неимущему, и у кого есть пища, делай то же» (Лк. 3:11).

А вот уже слова Христа: «Давайте, и дастся вам: мерою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплют вам в лоно ваше; ибо, какою мерою мерите, такою же отмерится и вам» (Лк. 6:38).

«...когда делаешь обед или ужин, не зови друзей твоих, ни братьев твоих, ни родственников твоих, ни соседей богатых, чтобы и они тебя когда не позвали, и не получил ты воздаяния. Но, когда делаешь пир, зови нищих, увечных, хромых, слепых, и блажен будешь, что они не могут воздать тебе, ибо воздастся тебе в воскресение праведных» (Лк. 14:12–14).

Апостол Павел цитирует слова Спасителя: «Во всем показал я вам, что, так трудясь, надобно поддерживать слабых и памятовать слова Господа Иисуса, ибо Он Сам сказал: "блаженнее давать, нежели принимать"» (Деян. 20:35) [1].

Вот еще слова апостола Павла: «...кто сеет скупо, тот скупо и пожнет; а кто сеет щедро, тот щедро и пожнет. Каждый уделяй по расположению сердца, не с огорчением и не с принуждением; ибо доброхотно дающего любит Бог» (2 Кор. 9:6–7).

«Кто крал, вперед не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтобы было из чего уделять нуждающемуся» (Еф. 4:28) [1].

А вот, пожалуй, одна из самых характерных цитат, в наибольшей степени описывающая Новозаветный характер благотворительности по отношению к «чужим»:

«Просящему у тебя дай, и от хотящего занять у тебя не отвращайся. Вы слышали, что сказано: "люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего". А Я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас...» (Мф. 5:42–44). И обоснование: «да будете сынами Отца вашего Небесного, ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных. Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари? И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не так же ли поступают и язычники? Итак, будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5:45–48) [1]. Здесь Христос со всей однозначностью говорит о необходимости благотворить не только братьям, не только «своим», но и врагам, и проклинающим, и ненавидящим нас и т.п. Почему же произошел такой «сдвиг» в отношении данной добродетели?

Во-первых, потому что: «Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе. Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники» (Гал. 3:28–29). То есть если раньше (во время Ветхого Завета) Господом предписывалось творить дела милосердия прежде всего своим соплеменникам (и, стало быть, единоверцам), то теперь все уверовавшие во Христа становятся как бы единым народом, «семенем Авраамовым и по обетованию наследниками» (Гал. 3:29), «родом избранным, царственным священством, народом святым, людьми, взятыми в удел» (1 Пет. 2:9). Соответственно, заповедь о благотворении теперь распространяется, как минимум, на всех христиан, вне зависимости от их гражданства или национальной принадлежности. «Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» (Гал. 6:10), – говорит святой апостол Павел. Теперь нет четкого различия между тем, кого именно считать своим братом, своим «ближним». Об этом речь идет, например, в притче о добром самарянине (см. Лк. 10:30–37) [1].

И во-вторых, как мы видим из приведенной выше цитаты Евангелия от Матфея (Мф. 5:45–48), Христос призывает своих учеников к совершенству – подобно тому, как совершенным является наш Небесный Отец, который «повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» [1]. Для того чтобы отличаться от мытарей и язычников, мы теперь должны достигать большей степени совершенства и предъявлять к себе большие моральные требования, нежели это было достаточно в эпоху Ветхого Завета. Это в том числе касается и благотворительности.

Таким образом, дела милосердия, благотворительности в Новом Завете имеют ничуть не меньшее значение для Богоугождения, нежели это постулировалось в Ветхом Завете. Более того, сейчас эта заповедь универсализируется [2-6]. Это означает, что обязанность благотворения теперь относится как к своим братьям и соплеменникам, так и к чужеземцам и даже врагам. В то же время, определенные приоритеты все же имеют место – об этом говорит святой апостол Павел, призывая «делать добро всем, а наипаче своим по вере» (Гал. 6:10) [1].

#### Литература

1. Библия, или Книги Священного Писания Ветхого и Нового завета. – К.: Свято-Успенская Киево-Печерская Лавра; «Феникс», 2012. –1536 с.
2. Гусев В.А. Хозяйство, труд, собственность, богатство, бедность, нищета в свете православного мировоззрения [Электронный ресурс] – URL:[http://ruskline.ru/analitika/2011/04/08/hozyajstvo\\_trud\\_sobstvennost\\_bogatstvo\\_bednost\\_niweta\\_v\\_svete\\_pra\\_voslavnogo\\_mirovozzreniya/#\\_ednref3](http://ruskline.ru/analitika/2011/04/08/hozyajstvo_trud_sobstvennost_bogatstvo_bednost_niweta_v_svete_pra_voslavnogo_mirovozzreniya/#_ednref3) (дата обращения 12.04.18)

3. Капинос Р. В. Монастырские хозяйства: экономические отношения и место в современной национальной экономике. М.: Российская академия наук, Институт экономики, Центр политико-экономических исследований, 2006. – 140 с.
4. Капинос Р.В. Характерные черты конфессионального хозяйства // Вестник БГТУ им. В. Г. Шухова. № 2, 2014. – С. 47-52.
5. Капинос Р.В. Характерные черты эффективного конфессионального хозяйства // Экономика и предпринимательство, № 4 (ч.1), 2014. – С. 80—86.
6. Ягуткин С. М. Ягуткина Е. С. Нейрономическое моделирование современных социально-экономических процессов и явлений // Сборник научных трудов участников Международной конференции «XXIV Кондратьевские чтения «Социально-экономические проблемы современности: поиски междисциплинарных решений». Под ред. В.М. Бондаренко. Москва: Институт экономики РАН, 16-17 ноября 2016 г.- М.: Межрегиональная общественная организация содействия изучению, пропаганде научного наследия Н.Д. Кондратьева, 2017. - С. 371-376.

**Марина Юрьевна Ширманова**

к. филос. н., доц. кафедры философии и теологии социально-теологического факультета имени митрополита Московского и Коломенского Макария (Булгакова) НИУ «БелГУ»  
(Россия, г. Белгород)

### **ЗНАЧЕНИЕ ВУЗОВСКОГО КУРСА ОСНОВ ПРАВОСЛАВНОЙ КУЛЬТУРЫ ДЛЯ АКТУАЛИЗАЦИИ ДУХОВНОГО ПОТЕНЦИАЛА ЛИЧНОСТИ СТУДЕНТОВ**

Участие в самостоятельной разумной созидательной ответственной деятельности и подготовка к ней требуют от личности высоких нравственных и духовных качеств. Поэтому высшее образование в России должно быть ориентировано не только на профессиональную подготовку будущих специалистов, но и на раскрытие и актуализацию духовно-нравственного потенциала личности студентов.

Решение этой задачи неразрывно связано с пробуждением у учащихся вузов интереса к духовной жизни человека, созданием условий для осознания потребности и развития у них желания и навыков духовного самопознания и самоактуализации, подчиненного желанию обретения духовно-нравственного совершенства и целостности личности. Для этого необходимо способствовать формированию у учащихся адекватной и объективной картины внутреннего, душевного мира человека и его духовной жизни. Решение этой задачи предполагает развитие у них умения осмысливать и выражать живую силу духа в соответствующих её сущности и законам понятиях и образах, основанных на духовном опыте русской православной культуры, различать ценностные основания смыслов понятий и категорий нравственной культуры, видеть и понимать их онтологические смыслы и значения. Обретение духовно-нравственного совершенства также предполагает развитие опирающейся на нравственное чувство способности осознания и различения истинного добра и зла, наличие развитого чувства духовного достоинства и ответственности человеческой личности за своё духовное состояние, понимания добра как безусловной живой духовной силы и основания духовного совершенства и целостности личности.

Созданию условий для осознания и актуализации духовного потенциала личности и пробуждения желания нравственного и духовного совершенства должно способствовать изучение учащимися вузов России дисциплин гуманитарного цикла. Одной из таких дисциплин, наиболее способствующих решению указанных задач, является курс основ православной культуры.

Являясь одной из ведущих форм духовной культуры человечества, религия концентрирует, аккумулирует и выражает опыт осознания, актуализации и передачи духовной жизни, или живой силы духа добра и любви. Поэтому изучение истории и теории религии, и особенно христианства, для России – Православия, очень важно для создания условий раскрытия и актуализации духовно-нравственного потенциала личности