

Тематическое направление

ЕВАНГЕЛИЕ В СОВРЕМЕННОЙ МИРОВОЙ И ОТЕЧЕСТВЕННОЙ КУЛЬТУРЕ: БОГОСЛОВСКАЯ ТРАДИЦИЯ И РЕЛИГИОЗНО-ФИЛОСОФСКИЕ ИСКАНИЯ

Игорь Викторович Гончаренко

Аспирант НИУ «БелГУ»

Научный руководитель: **Ольхов Павел Анатольевич**
д. филос. н., проф. кафедры философии и теологии социально-теологического
факультета имени митрополита Московского и Коломенского
Макария (Булгакова) НИУ «БелГУ»
(Россия, г. Белгород)

ФЕНОМЕН ВЕРЫ В РАЗРЕЗЕ ПРАВОСЛАВНОГО ХРИСТИАНСКОГО БОГОСЛОВИЯ (по труду архимандрита Сергия (Страгородского) «Православное учение о спасении»)

Эту статью мы посвятили разбору одного из главных вопросов христианского богословия – феномену Веры. Вера в Бога в христианском богословии является непременным и обязательным условием спасения. Об этом говорит нам и главная книга христиан – Евангелие: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет» Мк. 16:16 [1]. Если основоположник христианского учения Иисус Христос, предупреждает о том, что не уверовавший будет осужден, («И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» Мф. 25, 46 [1].), то тем более необходимо глубже проанализировать, что означает Вера в христианском понимании.

По данным взятых из трёх источников – Энциклопедии «Религии мира» Дж. Мелтона, Энциклопедии «Британника» и отчёта американского исследовательского центра Pew Research Center [6], около девяноста восьми процентов жителей Земли считают себя религиозными людьми. О чем это говорит? О том, что все эти люди признают факт существования мира сакрального. При этом зададим себе вопрос. Возможно ли человека, признающего существование потустороннего мира назвать верующим с точки зрения православного христианского богословия? Совсем не обязательно. Верующий в Православном богословии есть человек, который не просто верит в существование некой духовной (нематериальной) первопричины всего сущего, а имеет Веру, приводящую его субъективно ко спасению. Признание того факта, что Бог существует, является необходимым условием спасительной веры, но при этом не всегда достаточным. Глубокий анализ понимания веры, приводящей ко спасению, провел в своем труде «Православное учение о спасении», архимандрит Сергий (Страгородский) (впоследствии патриарх Московский и всея Руси с 1943 года).

Так, например, арх. Сергий обращает внимание на то, что в первые века христианства и иудеи и язычники признавали факт существования Бога. Но так как при этом они не уверовали во Христа, как в Бога, вследствие этого апостолы и пастыри Церкви считали их людьми неверующими. Вот что он пишет: «...весьма часто в Св. Писании вера во Христа противопоставляется неверию, т. е. коснению в язычестве или иудействе. Верующий в таком случае будет значить: человек принявший крещение и вступивший в общество учеников Христа» [5].

Похожее явление происходило и позже. Начиная с 4 века, Церковь вступила в эпоху Вселенских соборов, в эпоху раскрытия догматических истин. В этот период возникает огромное количество ложных учений.

Оценивая такую проблему, священномученик Иринеи Лионский указывает: «...истинным последователем Христа в устах отцов церкви был только тот, кто принимал все догматы Церкви» [3]. Если же еретик не принимал догматы, он также считался

неверующим. Вследствие этого, святитель Кирилл Иерусалимский считает: «...вера во Христа в некотором смысле отождествилась с правоверием» [5]. И такую церковную веру, связанную с жизнью в Церкви и принятием догматов, отцы называли «животворящей верой» [3] или, как пишет арх. Сергей, «единым спасением человека» [5]. Почему принятие догматов было столь важным в понимании священных писателей? Это явление имеет глубоко духовное объяснение. Из собственного опыта, из опыта других подвижников, отцы узнавали основные законы духовной жизни, опасности, встречающиеся на ее пути, условия богопознания. Многие учителя и подвижники Православной церкви считают: «...тот или другой способ мышления был ... знаменем целого уклада жизни» [5]. Рассмотрим следующие характерные высказывания святых отцов в этот период. Преподобный Ефрем Сирий подчеркивает: «Пусть будет для тебя всего предпочтительнее вера во Святую Троицу; потому что без сей веры невозможно жить истинною жизнью» [5]. Неизменно сохраняющий веру в Отца и Сына и Святого Духа только и может быть на самом деле «образован по таинству» [5], т. е. носить или иметь образ истинного последователя Христова.

Если мы посмотрим на то, как в современной России происходит принятие таинства Крещения, то увидим, что существует совсем другая проблематика веры. Напомним о том, что к Крещению может быть допущен всякий человек, но при условии, что принимающий Крещение свободно и сознательно принимает православную веру. Приходящий креститься, зачастую имеет очень поверхностное представление о православной христианской вере. Обычно такие люди говорят, что достаточно верить в душе, что Бог есть, а остальное уже не так важно. При этом такой тип верующих, не противится догматам Церкви, но и не принимает их всей душой, всем сердцем. Для такого верующего догматы мало что значат, но он готов их произнести, если того требует таинство. Такая проблема существовала и начале 20 века. Вот что пишет об этом арх. Сергей: «Весьма многие принадлежат к православию только потому, что никогда не задавали себе вопроса о том, во что они веруют. Правоверие является для них только наследством от предков, может быть дорогим, но только потому, что оно наследство предков. В сознании таких людей между догматом и жизнью прямой связи нет» [5]. Другими словами, в настоящее время человек готов безучастно принять догматы Церкви, но жить по – церковному он не собирается. Имея такую веру, человек внешне готов назвать себя православным христианином, то есть готов креститься. Но Крещение он при этом принимает сугубо для своих целей. Чтоб не болеть, чтоб не сглазили, чтобы можно было записки в Церкви подавать. Обязательства, принимаемые при крещении, он выполнять не собирается, церковных уставов для него не существует, Заповеди Божии он не только не соблюдает, но по большому счету их и не знает, и узнавать не желает. Такая сугубо личная вера в душе вне связи с истинной верой, так же не приводит человека ко спасению и ее условно можно назвать «холодной верой». Такую веру отвергает Христос: «...знаю твои дела; ты ни холоден, ни горяч; о, если бы ты был холоден, или горяч! Но, как ты тепл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих» Откр. 3: 15-16 [1]. Арх. Сергей, считает, что таких тепло хладно верующих, необходимо не только учить догматам, но и основам христианской жизни, связанной с исполнением Божественной воли, открываемой в Заповедях Божиих. Вот что он пишет: «Отсюда и правоверие для таких людей, оказывается уже недостаточным для спасения. Является необходимым убеждать их проводить жизнь по закону Божию» [5].

И в другом месте от же: «...убеждение творить при вере и добрые дела, имеет тот лишь смысл что напрасно и считать себя христианином, если не заботиться о спасении» [5]. Многие святые отцы и учителя Церкви высказываются в этом же направлении. Так свт. Иоанн Златоуст указывает: «Ни крещение, ни отпущение грехов, ни знание, ни причастие таинств, ни священная трапеза, ни принятие тела, ни причастие крови, ничто другое из этого не в состоянии будет нам помочь, если не имеем жизни правой и удивительной, и свободной от всякого греха» [5]. Свт. Григорий Нисский говорит: «Вера

требует сопутствия сестры своей доброй жизни, которой да удостоимся по благому произволению и помощи Божией» [5]. Свт. Кирилл Александрийский отмечает: «Как вера без дел мертва есть, так и наоборот мертво совершенно благоуукрашение и честность в делах, если при том нет Богопознания и слово, сообразное с благочестием не вселилось в душах наших» [5].

В вышеизложенных примерах мы рассмотрели, как человек с одной стороны имеет веру в Бога, но с другой стороны, такая вера не приводит его ко спасению. Вместе с тем остается открытым вопрос о понимании истинной веры. Веры, вводящей человека в жизнь вечную. Иисус Христос о силе такой веры говорил: «Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную» Иоан. 6:47 [1]. Или в другом месте Он же: «Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь» Иоан. 5:24 [1].

Мы считаем, что искажение в понимании феномена веры, происходит вследствие того, что имеется искажение в понимании другого важного христианского концепта – концепта спасения. Очень часто спасение понимается как награда, связанная с блаженством, данная Богом человеку за какие-то заслуги, или просто как дар. Понимание спасения как награды привело к тому, что блаженство не обязательно соединяется со святостью. Вследствие этого у человека возникает соблазн не столько научиться жить без греха, в святости, сколько тем или иным способом добиться того, чтобы Бог даровал это возделенное блаженство. Не то, чтобы человек отказывался совсем от жизни без греха. Совсем нет. Просто сдвинуты акценты. Главное получить блаженство, святость при этом становится второстепенной.

Спасение же в православном понимании есть: «... свободно-благодатный переход человека от зла к добру, от жизни по стихиям мира и от вражды против Бога к жизни самоотверженной и к общению с Богом» [5]. Что же может подтолкнуть человека к такому переходу? Арх. Сергей считает: «...производящей причиной может быть вера во Христа» [5]. Чтобы такая вера возникла, человек должен увидеть, что он жил совсем не так, как Бог задумал о нем. Другими словами, увидеть свою жизнь, далеко отстоящую от Заповедей Божиих и от Его Божественной воли. Но непременно нужно не просто увидеть себя таким, а захотеть жить с этого момента по слову Бога или что тоже самое – захотеть возлюбить Бога: «Иисус сказал ему в ответ: кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое» Иоан. 14:23 [1].

И вот когда человек увидит себя грешником, он почувствует груз грехов, которые лежат на его душе и тяготят душу его. Он увидит то, что грехи разлучили и разлучают его от Бога. Как же тогда преодолеть этот разрыв между Богом и человеком, как уничтожить грех прошлой жизни, насилующий душу и не дающий с открытым лицом взглянуть на Господа? Как узнать о том, что Бог прощает его, за прошлую греховную жизнь? Как узнать, что Бог любит его? Арх. Сергия полагает, что познать о том, что Бог есть любовь никто сам собою не может. Эту любовь Бога к человеку открыл Иисус Христос: «Любовь Божию мы познали в том, что Он положил за нас душу Свою» 1Иоан. 3:16 [1]. Таким образом, познать любовь Божию может только тот, кто верует, что Иисус, пострадавший и распятый, есть действительно Сын Божий. Арх. Сергей пишет: «Раз человек верует во Христа, он, следовательно, верует в любовь Божию, и отнюдь не боится, ради своих прежних грехов приступать к Богу с мольбою о прощении и помощи, зная, что любовь Божия только и ждет его обращения» [5].

Такая вера оживляет душу. Она же и рождает молитву ко Господу. Человек видит Бога любящим существом. Он начинает стремиться к Богу, жаждет Бога. При этом верует, что и Бог его жаждет. Святитель Григорий Богослов говорит: «Бог жаждет, чтобы Его жаждали». Такая живая вера рождает молитвенный глас ко Господу. «Услышь, Господи, молитву мою и внемли воплю моему; не будь безмолвен к слезам моим, ибо странник я у Тебя [и] пришлец, как и все отцы мои» Пс. 38-13 [1].

Арх. Сергей указывает: «...через веру во Христа Иисуса человек получает дерзновение и надежный, несомненный доступ к Богу» [5]. Многие святые отцы и учителя церкви пишут об этом. Свят. Василий Великий говорит: «Риза христиан, покрывающая безобразие нашего греха, есть вера во Христа» [2].

Чтобы глубже осознать этот аспект веры, арх. Сергей приводит такой пример: «...вера служит как бы органом восприятия благодати и милости Божьей» [5].

Свят. Тихон Задонский высказывается так же: «Верная душа, присвоит благоденствия Божия и заслуги Христовы себе, которые человеколюбивый Бог всей твари вообще показал и показывает».

Истинная, живая вера производит переворот в душе человека. Это приводит к тому, что меняется его отношение к Отцу Небесному. Сердце верующего наполняется любовью и благодарностью к Нему. Вследствие этого центральным пунктом христианского богослужения стала Евхаристия - жертва хваления и благодарения за Крестную Жертву Христову и за все благоденствия Божии.

Христианин называет Бога своей крепостью, как это делал царь и пророк Давид: «Ты заповедал спасти меня, ибо твердыня моя и крепость моя – Ты» [1]. Сложившееся настроение души приводит к тесному союзу Бога и человека. А проявляется этот союз в излиянии Божественной благодати в сердце человеческое, о котором предсказывал пророк Иоиль: «И будет после того, излию от Духа Моего на всякую плоть» [1]. Об этом же говорил и Господь Христос: «Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой» [1].

Единение души человеческой в живой вере с Богом настолько сильное, настолько осязательное, что Священное Писание сравнивает его с ощущениями в сердце любящих друг друга жениха и невесты: «И обручу тебя Мне навек, и обручу тебя Мне в правде и суде, в благости и милосердии. И обручу тебя Мне в верности, и ты познаешь Господа» Ос 2:19-20 [1].

Протестантское богословие на этом этапе взаимоотношений между Богом и человеком остановилось. Вследствие этого протестанты считают, что если человек достиг такой веры, то он уже спасен через веру во Христа. То есть уверенность в том, что человек не будет наказан Господом за грехи – это и есть уже спасение. Православное богословие идет дальше. Православные считают, что вера в то, что Бог любит человека, прощает ему соделанные грехи, есть только начало спасения. Это только очищает путь к Богу. Но это еще не означает, что человек пойдет по этому пути. Арх. Сергей пишет: «Доселе человек боялся обратиться к Богу, а теперь он узнал Бога и перестал Его бояться, напротив, полюбил. Но, ведь, человек все еще прежний. Необходимо ему не только полюбить или перестать бояться Бога, но и деятельно, действительно к Нему обратиться» [5]. Человек на этом этапе еще носит в себе тление, носит в себе «ветхого человека». Нужно самому человеку теперь начать войну со грехом. По этой причине Церковь земную называют «Церковью воинствующую». В Ней каждый из ее членов воюет со грехом. По мере этой борьбы обручение души с Господом перерастает в венчание на Царство. Если же уверовавшая во Христа душа не борется со грехом, а прибывает в беспечности, то вот что о таковой говорит свят. Иоанн Златоуст: «Как неизлечимые раны не поддаются ни острым ни смягчающим лекарствам: так душа, если однажды сделается пленницею и предаст себя какому-нибудь греху и если притом не желает подумать о своей пользе, то, хотя бы кто десятки раз внушал ей, он не достигнет ничего, но как будто бы совсем лишенная слуха, она не получит от увещания никакой пользы, не потому, чтобы не могла, но потому что, не хочет» [5].

Итак, начало живой веры в покаянии, в чувстве своей греховности. Арх. Сергей, считает, что правильная вера приводит человека к пути: «...пробуждения от греховной жизни, возненавидения ее, попытки, или по крайней мере, желания возвратиться к жизни добродетельной» [5].

Таким образом, уверовать во Христа – шаг весьма сложный и вместе с тем деятельный. Об этом и предупреждал Христос Своих учеников: «...если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» Мф. 16-24 [1].

А св. Нил Синайский пишет: «Истинно уверовать, следовательно, свойственно душе мужественной» [5].

Литература

1. БИБЛИЯ. Библия онлайн и толкование Писания на ЭкзегетЪ.RU [Электронный ресурс]. <https://ekzeget.ru/> (дата обращения: 07.04.2018).
2. Василий Великий, свят. Толкование на пророка Исаию. Спб.: изд-во П.П.Сойкина, 1911. [Электронный ресурс]. URL: http://krotov.info/library/03_v/vasiy_vel/1_384.html (дата обращения: 07.04.2018).
3. Иринея. Против ересей, кн. III, гл. III, [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/1_3 (дата обращения: 07.04.2018).
4. Иоанн (Маслов), схиарх. Симфония по творениям святителя Тихона Задонского. [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Maslov/simfoniya-po-tvorenijam-svjatitelja-tihona-zadonskogo/35 (дата обращения: 07.04.2018).
5. Сергей (Страгородский), арх. Православное учение о спасении. – 2-е изд. – М.: Издательство "Просветитель", 1991. [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Sergij_Stragorodskij/pravoslavnoe-uchenie-o-spasenii/ (дата обращения: 07.04.2018).
6. Численность последователей основных религий: Википедия – свободная энциклопедия [Электронный ресурс]. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Численность_последователей_основных_религий

Светлана Петровна Антипова

магистрант направления Теология НИУ «БелГУ»,
(Россия, Белгород)

ИНДЕНТИЧНОСТЬ И ОБЩЕСТВО В СОЧИНЕНИЯХ П. ФЛОРЕНСКОГО

Разные аспекты осмысления христианской традиции брака между мужчиной и женщиной как определение социальной идентичности с точки зрения взаимоотношений и общества как домостроительства были предметом исследования многих философов на протяжении веков. Эта модель поддерживает традиционный брак как воплощение символа отношений между людьми, природой и Богом, который на протяжении веков были выражен в опыте христианской культуры преемственности поколений. Этот взгляд на веру и социальный аспект семейно - брачных отношений служит аргументом в пользу традиционного брака на основе государственных институтов, идеи социально-экономической и духовной стабильности.

Сегодня главная проблема заключается в том, как формулировать и поддерживать, как в частном, так и в целом, традиции брака в светском обществе, где растущий акцент на «равенстве брака» фокусируется на уровне государства и государственной враждебности на традиционную христианскую практику [2, с.569]. Сочинение “Столп и утверждение Истины” православного философа Серебряного века России, священника и мученика Павла Флоренского о человеке и обществе, может помочь решить эту дилемму апологетики XXI века. Эта работа соответствовала необходимости формулирования православного богословия в современную эпоху сильных социальных и политических перемен, кульминацией которых стала русская революция. Он предполагает постмодернистское чувство брака как стабильного и социально справедливого, опирающееся на старинные культурные традиции. Это обеспечивает альтернативу более индивидуалистическим, потребительским и солипсистским чувствам индивидуальных отношений, которые требовали социальной справедливости в дебатах о браке. Кроме того, Флоренский писал в традиции русского православия, он отражает старую византийскую христианскую традицию симфонии между церковью и государством.

Православная традиция симфонии включает в себя обязательство, как и для христианских духовных лидеров, так и для верующих, контролировать общественную мораль и поощрять этическое, моральное и духовное развитие своих граждан, стремясь развивать взаимное уважение между церковью и государством.