

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ АВТОНОМНОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
**«БЕЛГОРОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»**
(НИУ «БелГУ»)

ФАКУЛЬТЕТ СОЦИАЛЬНО-ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ

Кафедра философии и теологии

**ЗНАЧЕНИЕ ПРАВОСЛАВНОЙ ТРАДИЦИИ ДЛЯ ДУХОВНО-
НРАВСТВЕННОГО СТАНОВЛЕНИЯ ЛИЧНОСТИ
СОТРУДНИКОВ МВД**

Диссертация на соискание академической степени магистра

**магистранта
заочной формы обучения
направления подготовки 48.04.01 Теология
III курса группы 87000856
Нерубенко Александр Сергеевич**

Научный руководитель:
кандидат философских наук,
доцент кафедры философии и
теологии Ширманова М.Ю.

Рецензент:
зав. кафедрой социальной
работы и психологии БУКЭП,
доктор философских наук,
профессор Невлева И.М.

Белгород 2016

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	стр. 3
I. ВЕРОУЧИТЕЛЬНОЕ И БОГОСЛОВСКОЕ ОБОСНОВАНИЕ ВОЗМОЖНОСТИ ВОИНСКОГО СЛУЖЕНИЯ ЧЛЕНОВ ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ	10
1.1. Воинское служение в свете Истины Христовой. Возможность противления злу силой	10
1.2. Воины-христиане и их подвиги в истории Церкви Христовой	33
II. ОПЫТ БЛАГОСЛОВЛЕНИЯ И ОКОРМЛЕНИЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКОВЬЮ РУССКОГО, РОССИЙСКОГО ВОИНСТВА	60
2.1. Мировоззренческая, духовно-нравственная, аскетическая подготовка и поддержка воинов-христиан. Институт полковых священников	60
2.2. Становление и проявление духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности	73
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	94
ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА	100

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования. В настоящее время кадровая политика МВД России направлена на коренное улучшение работы с личным составом по профессиональной подготовке кадров сотрудников полиции. Данная подготовка включает в себя, кроме получения специальных профессиональных знаний и умений, развитие духовно-нравственных качеств сотрудников МВД. Можно говорить о том, что без развития духовно-нравственной культуры сотрудника невозможна подготовка высокопрофессиональной личности офицера полиции в целом. Ценностно-смысловая основа мировоззрения личности выступает профессионально значимой характеристикой сотрудников силовых структур, так как их деятельность напрямую связана с профессионально-нравственным риском, который включает в себя провокации, угрозы, шантаж, втягивание в незаконные и сомнительные связи с криминальными структурами. Такие профессиональные особенности службы сотрудников МВД могут приводить к нарушению ими этических норм, закона, к прекращению их служебной деятельности.

В структуре, жизни и деятельности МВД и вооруженных сил Российской Федерации в последние годы происходят радикальные изменения. Созданы новые подразделения и службы, расширена их правовая база, увеличена штат сотрудников, уделяется больше внимания социально-правовой защите и поддержке личного состава.

Но все эти и другие положительные изменения еще не гарантируют повышение эффективности профессиональной деятельности сотрудников МВД. Ведь деятельность человека может стать социально эффективной только тогда, когда в ее основе будут лежать высокие морально-нравственные принципы. Эти принципы, как правило, напрямую не зависят от вида работы, так как коренятся в глубинных основах человеческого духа. Однако существует такой род деятельности, характерным для которого являются не только нравственные установки,

отвечающие нормам человеческого общежития, но и некоторые отличия, связанные с особенностями профессиональной деятельности. Мы говорим о профессиональной деятельности военнослужащих, сотрудников МВД и других силовых структур, которая требует дополнительных усилий для личностного становления и профессионального роста.

Так как в условиях профессиональной деятельности, указанной категории лиц, некоторые правила поведения, моральные нормы, нравственные отношения проявляются по-особому, лишь тот человек сможет стать настоящим защитником правопорядка, кто способен активно сознательно, ответственно относиться к духовно-нравственному развитию своей личности во взаимодействии, как со своими коллегами, так и с представителями других профессий. Немаловажным является то, что кроме своих непосредственных профессиональных обязанностей борца с преступностью и защитника Отечества воин является носителем и хранителем традиций истории, культуры своего народа, т.е. национальных духовных ценностей, в том числе православной традиции.

В настоящее время, у значительной части молодого поколения обнаруживается преобладание интереса к материальной стороне жизни, что говорит о том, что современное общество является обществом потребления. В молодежной среде понятия патриотизма, государственности, долга, самоотверженности, чести, дисциплины, отечества являются весьма размытыми. Падение престижа службы в армии, на флоте, в правоохранительных органах определяется существенно меняющейся традиционной системой ценностей в нашей стране.

Обеспечение российской армии, флота, правоохранительных органов молодыми кадрами, в свете происходящих событий, представляется особенно важным вопросом. Учитывая вышеизложенное, решение данного вопроса является одним из ведущих направлений новой стратегии в политике нашего государства. Решение данного вопроса видится в

обращении к православной традиции, в опоре на которую складываются победоносные армейские традиции. Таким образом, определение духовных ориентиров, места и значения православной традиции в становлении духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД, военнослужащих приобретает в настоящее время общегражданское значение.

Изучение свято-отеческой, философской, культурологической, психолого-педагогической литературы позволяет говорить о том, что ценностные ориентации личности определяют её отношение к действительности и являются одним из важнейших механизмов развития ее взаимоотношений с окружающим миром. Ценностно-смысловые основы мировоззрения являются важным структурообразующим компонентом духовно-нравственного и профессионального становления личности сотрудников МВД.

Воспитание патриотизма и готовности служению Отечеству является одной из фундаментальных опор крепости государства и единства общества. Поэтому изучение православной традиции в организации российской армии с целью духовно-нравственного становления личности сотрудников МВД обретает особую актуальность и должно стать предметом специального рассмотрения в рамках теологического знания, как в теоретическом, так и в методологическом аспектах.

Степень разработанности проблемы. Рассматриваемая в магистерской диссертации тема освещалась в трудах таких религиозных философов, как И.А. Ильин, Н.А. Бердяев, В.С. Соловьев, В.В. Розанов, Н.О. Лосский.

Размышления на тему христианского воинского служения, силы духа православного воинства мы находим в наследии христианских богословов и философов Сергия Радонежского, Василия Великого, Феофана Затворника, Афанасия Великого, Иоанна Кронштадтского, Оригена,

Лактанция, Тертуллиана, Филарета (Дроздова), Исидора Пелусиота, Николая (Сербского).

На современном этапе проблема соотношения идеологии и патриотизма представлена в исследованиях В.И. Аржаева, Э.М. Андреева, Ю.Г. Волкова, Б.П. Груздева, Е.М. Дугина, В.И. Добренькова, В.П. Жуковского, В.В. Калмыкова, Г.А. Кабаковича, В.Н. Кузнецова, Л.И. Каменева, Ю.Д. Подгорных, В.В. Серебряникова, В.А. Сапожинского, Б.А. Федулова, Р.Г. Яновского.

Теоретический анализ исследуемой проблемы дан в работах современных отечественных культурологов и философов И.И. Горловой, С.Ф. Анисимова, И.В. Дубровина, О.Г. Дробницкого, М.С. Кагана, Б.С. Круглова, М.Г. Казакиной, А.М. Лесовиченко, Т.Н. Мальковской, Н.Х. Орловой, В.Н. Сагатовского, В.Ф. Сержантова, Л.Н. Столович, Э.В. Соколова, В.П. Тугаринова, В.Г. Торосьяна, В.Б. Храмова, Н.З. Чавчавадзе и др.

Определение значения и места общекультурных ценностей и духовных традиций в становлении личности человека освещено в работах В.А. Разумного, М.С. Комарова, Т.С. Злотниковой, Л.А. Волович, Б.П. Борисова и др.

Объектом научного исследования является воинская служба и духовная подготовка к ней в русской, российской армии.

Предмет исследования – роль православной традиции в системе духовно-нравственной подготовки военнослужащих и сотрудников МВД.

Цель магистерской диссертации заключается в комплексном исследовании православной традиции русского, российского воинства и определения ее значения для духовно-нравственного становления личности сотрудников МВД.

Из поставленной цели вытекают соответствующие **задачи** научного исследования:

- проанализировать вероучительное и богословское обоснование возможности воинского служения в свете Истины Христовой, возможности противления злу силой;

- раскрыть жертвенный характер воинского служения;

- рассмотреть воинское служение христиан и их подвигов в истории Церкви Христовой;

- проанализировать опыт благословения и окормления православной церковью российского воинства в мировоззренческой, духовно-нравственной, аскетической подготовке и поддержке воинов-христиан;

- рассмотреть историю и формы деятельности института полковых священников;

- исследовать значение православной традиции для становления и проявления духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД в их профессиональной деятельности.

Теоретико-методологические основы исследования определяются особенностями темы исследования, а также трудами отцов церкви, духовенства, философов, историков, психологов, культурологов, филологов, военных ученых. Методологическую базу исследования составляют инструменты и принципы диалектического познания явлений в динамике их развития, логический и исторический методы научного познания.

Методология исследования включает совокупность общепhilosophических, общенаучных, культурологических, психологических и педагогических методов изучения духовной жизни личности.

В ходе исследования для решения поставленных задач значительная роль была отведена комплексному, системному, конкретно-историческому и психосоциальному подходам. Был использован принцип единства теоцентричного и христоцентричного рассмотрения предмета теологического исследования. Также были применены такие общенаучные

и общепhilosophические методы познания, как анализ и синтез, индукция и дедукция.

Научная новизна исследования заключается:

- в комплексном исследовании православной традиции русского, российского воинства и определения ее значения для духовно-нравственного становления личности сотрудников МВД;
- в исследовании истории и содержания взаимоотношений РПЦ и МВД;
- в определении роли православной традиции в становлении и проявлении духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности.

Теоретическая значимость работы определяется тем, что на основании исследования истории и содержания православной традиции русского, российского воинства и установления оснований духовно-нравственного содержания личностных качеств военнослужащих и взаимоотношений в воинской среде, расширяются возможности установления и применения эффективных методов повышения боеспособности российской армии и МВД.

Практическая значимость работы определяется тем, что результаты данного исследования, представленные в магистерской диссертации рекомендации и предложения, формируют информационную и методическую базу для разработки комплекса мер, направленных на совершенствование служебно-профессиональной и морально-психологической подготовки, в органах внутренних дел, вооруженных силах и других силовых структурах Российской Федерации.

Апробация работы. Основные моменты магистерской диссертации сообщались автором в статьях: «Духовно-нравственное становление личности», «Опыт взаимодействия РПЦ и МВД в области духовного нравственного воспитания» опубликованных в сборнике «Проблемы правоохранительной деятельности и образования: сборник научных трудов

докторантов, адъюнктов, аспирантов». Выпуск №.12.- Белгород: БелЮИ МВД России им И.Д. Путилина, 2015.- 91 с.; «Практика Иисусовой молитвы как обязательное условие соединения с Господом», опубликованной в сборнике на II Международной научно-практической конференции «Евангелие в контексте современной культуры», посвященной 700-летию со дня рождения преподобного Сергия Радонежского. - Белгород: ООО «Эпицентр», 2014.-428 с.; «Вероучительное и богословское обоснование применения оружия на поражение» опубликованной в сборнике научных трудов Белгородского юридического института МВД России им И.Д. Путилина. Выпуск 4.- Белгород: БелЮИ МВД России им И.Д. Путилина, 2015.-110 с.

Структура магистерской диссертации определена целями и задачами и включает в себя введение, две главы, заключение, список литературы.

ГЛАВА I. ВЕРОУЧИТЕЛЬНОЕ И БОГОСЛОВСКОЕ ОБОСНОВАНИЕ ВОЗМОЖНОСТИ ВОИНСКОГО СЛУЖЕНИЯ ЧЛЕНОВ ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ

Данная глава имеет цель обосновать возможность и необходимость воинского служения христиан. В связи с этим возникает несколько задач, которые решаются в параграфах главы. Необходимо рассмотреть воинское служение в свете Истины Христовой, дать богословское обоснование возможности противления злу силой.

Обобщая образцы святости воинов-христиан, обосновать духовную сущность жертвенности воинского служения в подвигах воинов-христиан, прославивших Церковь Христову.

1.1 Воинское служение в свете Истины Христовой. Возможность противления злу силой

В христианском вероучении наиболее многоплановыми и сложными являются вопросы отношения к ратному служению и войне. Если рассматривать эти вопросы поверхностно, то может показаться, что возникают неразрешимые противоречия между христианским вероучением и возможностью воинского служения для защиты нашего Отечества. Однако еще в 314 году в Арле на Церковном Соборе эти вопросы о совместимости воинского служения с христианским учением были рассмотрены. На нем Церковь Христова выразила документально свое отношение по этой проблеме. «Отлучаются от причастия те христиане, которые бросают оружие во время мира», - таким было постановление этого Собора. Но как вместе с евангельскими истинами, такими как: «все, взявшие меч, мечом погибнут», «мир Мой даю вам» (Ин. 14, 27), которые провозгласил Иисус Христос, может сочетаться, основанное на насилии воинское служение. Ведь всем хорошо известны слова Иисуса Христа «Любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас и молитесь за

обижающих вас и гонящих вас...», «Не противься злему. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую; и кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду...», «Не убий!»¹.

При глубоком изучении указанной проблемы закономерно возникают следующие вопросы:

1) Возможно ли для христианина посвящать свою жизнь делу, которое связано с навыками и умениями причинения смерти другим людям, не противоречит ли это духу христианской любви?

2) Как может верующий во Христа человек брать оружие в руки, принимать присягу, служить в армии?

Легкомысленное рассмотрение этих вопросов может привести человека к пацифистским умонастроениям, или что еще хуже к нетерпимости, фанатизму, мстительности и агрессивности. Эти крайности не могут снять указанное противоречие, они могут только усугубить его.

Например, взгляды Толстого Л.Н. о непротавлении злу насиллем основаны на положениях Нагорной проповеди. Однако православный философ Ильин И.А. обращает внимание на то, что Иисус Христос в этой проповеди выразил отношение человека к его личным обидам и врагам, к своему личному имуществу. «Разве предать слабого злодею — значит проявить кротость, — пишет философ, — Или человек волен подставлять нападающему и чужую щеку? Или предоставлять злодеям свободу глумиться над храмами, насаждать безбожие и губить родину — значит быть кротким и щедрым? Христос никогда не призывал любить врагов Божиих, содействовать кощунственным совратителям, умиляться на них и всячески заботиться о том, чтобы кто-нибудь, воспротивившись, не помешал их злодейству. Напротив, для таких людей, и даже для несравненно менее виновных, Он имел и огненное слово обличения, и

¹ Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. - Казань: По заказу Казанской Епархии, 1991.

угрозу суровым возмездием»². Православный философ Ильин И.А. сформулировал указанную проблему в своей работе, которая называется «Основное нравственное противоречие войны». В ней философ говорит: «Но если есть в жизни людей такое духовное достояние, которое они любят больше себя и которое стоит защищать хотя бы ценою мучений и смерти, и если этому достоянию грозит опасность от нападений насильников, то как же не отозваться им доброю волею и готовностью на призыв к защите от нападения?»³.

Вести вооруженную борьбу со злодеями, пресекать их злую деятельность, вступать с ними в неизбежное взаимодействие могут лучшие люди, призванные к этому. И борьба эта ведется не лучшими средствами. В этом заключается один из трагических парадоксов земного существования людей. Духовно верное и необходимое дело ведения борьбы со злодеями, но средства ведения этой борьбы зачастую оказываются вынужденно-неправедными. В связи с этим вынести эту неправедность, не заразиться ею, соблюсти в ней должную меру, не забывать о ее духовной опасности, о ее неправедности, найти для нее общественные и личные противоядия способны только высоконравственные люди. По сравнению с воинами, чистыми руками чистое дело творят ученые, созерцатели и художники, монахи. Они должны быть благодарны им, приносить молитву за них, так как они должны понимать, что благодаря воинам их руки чисты для чистого дела. Поэтому осуждать их ратный труд просто невозможно. Необходимо помнить, что жизнь на земле была бы совсем невозможна, если бы у всех людей страх перед грехом оказался сильнее любви к добру.

Найти высказывания о войне и воинах, которые объясняют почему с распространением христианского вероучения не воцарился на земле вечный мир и не прекратилось взаимное истребление народов, можно

² Ильин И.А. О сопротивлении злу силою//Ильин И.А. Путь к очевидности. М.,1993.-С. 79.

³ Ильин И.А. Основное нравственное противоречие войны // Собр. соч.: В 10 т. М., 1996. Т. 5.- С. 27.

неоднократно найти в Священном Писании, так же там находятся обоснование как примирить военную службу и войну с учением Иисуса Христа о Едином Боге, который требует от Своих учеников любви даже к врагам, который воспрещает месть за всевозможные обиды.

Так, Русской Православной Церкви никогда не были чужды вопросы защиты Отечества. Из ответов Русской Православной Церкви на самые насущные вопросы, такие как о природе насилия, о возможности применения силы в борьбе со злом, о происхождение зла вытекает Христианское отношение к воинской службе и войне. Учение о грехопадении человека и его искуплении Сыном Божиим Иисусом Христом лежит в основе этих ответов. Зло не было сотворено Богом, но получило доступ в наш мир через падение первых людей, так учит нас Священное Писание и Христианская Церковь. В результате того, что райские отношения взаимного доверия и любви сменились отношениями власти и подчинения, в мир вошло насилие вместе со злом. Начиная с убийства Каином Авеля, первое грехопадение повлекло за собой длинную цепочку зла. Человек стал рабом природы, вместо того чтобы царствовать на земле. Русская Православная Церковь очень относится к войне далеко не односторонне. Одни православные философы и богословы говорили, что война есть убийство, запрещенное Богом, ссылаясь на заповедь Божию: «Не убий». Также они утверждали, что христиане не могут воевать, потому что через Иисуса Христа они стали детьми мира, что не может человек служить двум господам, что не возможно одновременно служить диаволу и Христу. Таких взглядов придерживались христианские богословы Ориген и Тертуллиан во II—III веках, христианский ритор и писатель и III—IV веков Лактанций. Противоположным было мнение, что не является убийством смерть врагов на войне. Например, это видно из тринадцатого правила отца Церкви IV века архиепископа Каппадокийского святителя Василия Великого.

У представителей Церкви причиной такого различия во взглядах на войну являлось то, что одни из них подразумевали войны с целью защиты правого дела, защиты от насилия и зла и, следовательно, считали войну законной, а другие имели в виду войны несправедливые.

Церковь Христова, обосновывая неизбежность войн, опиралась на изречения в Библии, например такое: «Когда же услышите о войнах и о военных слухах, не ужасайтесь: ибо надлежит сему быть» (Мк. 13,7). Православная Церковь полагает, пока живут и действуют в человеке его страсти, что пока будет господствовать и существовать на земле грех, пока в сердцах людей каиновы чувства не исчезнут, будут и войны. Иисус Христос говорил: «Зрите не ужасайтесь, подобает бо всем сим быти. Восстанет бо народ на народ и царство на царство» (Мф. 14, 6-7). Вследствие этого государство должно производить и запасать оружие, создавать армию, строить крепости и т.д., словом готовиться к войне. Ведь только постоянная готовность отразить нападения агрессора и военная сила и мощь позволят государству сохранять мир. Охранять государство от внешних и внутренних опасностей должны власти мечом, данным от Бога. Но этот меч может быть дан в руки недобрых людей, поэтому он не может быть застрахован от ужасных злоупотреблений. В виду этого война может быть несправедливой и справедливой. Война, которая, ведется оружием правды за Веру, Царя и Отечество или война, с помощью которой оказывается помощь, оказавшимся в угнетенном положении, другим народам.

Необходимо сказать, что конкретных научно-богословских работ, исследовавших вопрос о воинском подвиге и войне, в святоотеческом наследии не имеется, потому что святые отцы, не развивали эту тему специально, хотя и затрагивали ее в связи со случаями ее соприкосновения с канонами церкви. Ведь Церковь Христова определяет свое отношение к любому явлению, основываясь на том, что основной ценностью для человека является жизнь вечная, которая возможна только при условии

единения человека с Богом. Из этого вытекает огромный интерес святых отцов к войне как внутренней духовной брани, а не к войне как социальному явлению.

Однако тема воинского служения и войны, в настоящее время, когда Российская Федерация и мир находятся в условиях постоянно ведущихся угроз военных конфликтов и локальных войн, является весьма актуальной. Человеку в этих условиях необходимо определить свое отношение к этим явлениям. Сформировать правильное отношение и принципы предлагает, на основании Священного Писания Ветхого и Нового Завета и Священного Предания церкви, именно православие, на основании опыта церкви, который закреплен в постановлениях ее Поместных и Вселенских соборов, в творениях святых отцов церкви, в житиях святых и т.д.

Обоснование идеи справедливой войны мы находим в словах Господа Иисуса Христа: «Взявшие меч, мечом погибнут» (Мф. 26, 52). Следующие слова преподобного Феофана Затворника говорят: «Воюют по любви к своим, чтоб они не подверглись плену и насилиям вражеским. Что делали французы в России? И как было не воевать с ними». Также существуют и более категоричные и прямые слова преподобного Афанасия Великого: «Не позволительно убивать, но убивать врагов на брани и законно и похвалы достойно».

Главными факторами, рассматривающими войну как меньшее зло, являются следующие:

- 1) войну необходимо объявлять ради восстановления справедливости;
- 2) справедливость необходимо определять Законом Божьим, а не общественным или человеческим мнением, которое очень часто бывает изменчивым и ложным.

Война как одна из форм жизни и как обычное явление с древности в религиозных воззрениях многих народов имела свою опору. Еще в Ветхом Завете упоминается о том, что богоизбранный еврейский народ вел с

соседними народами частые войны. «Всему свое время, и время всякой вещи под небом, время убивать, и время врачевать; время разрушать и время строить; время войне, и время миру» (Еккл. 3, 1-8) , - сказано в книге Екклесиаста. Безусловно, войны считались справедливыми и необходимыми, потому нельзя говорить о запрещении военной службы и войны в Ветхом Завете. В Новом Завете вопросам насилия также уделяется определенное внимание. Так, в Новом Завете своим последователям не проповедуется ничего воинственного, даже внушается им смирение, терпение, самоотречение. Иисус Христос заповедал: «Не противься злему, но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую» (Мф. 5, 39). Иисус Христос этими словами вовсе не запрещает человеку сопротивления злодею, явно грозящему ему убийством. Апостолу Петру Христос повелел вложить меч свой в ножны: «Возврати меч твой в его место, ибо все, взявшие меч, мечом погибнут» (Мф. 26, 52). Совершенно очевидно, что данные слова обозначают только грозное предостережение любому, который поднимает меч на другого. Допустим, что христианин обязан довести свою уступчивость до такого состояния, чтобы вовсе не сопротивляться преступнику, когда ему самому грозит убийство, но это никак не запрещает ему приходить на помощь к другим людям.

Следовательно, православное вероучение прямо и, безусловно, не осуждает войну, как одну из форм человеческой жизни. Нет и запрета использовать меч в земной жизни. Иисус Христос говорит: «Не думайте, что Я пришел принести мир на землю: не мир пришел Я принести, но меч» (Мф. 10, 34). Так же на прощальной Вечери он говорит: «Но теперь, кто имеет мешок, тот возьми его, также и суму: а у кого нет, продай одежду свою и купи меч. Они сказали: Господи! Вот здесь два меча. Он сказал им: довольно» (Лк. 22, 36—38). Приведенные слова Иисуса Христа указывают нам на вполне соответствующий отношению православия к военной службе и войне вывод: не предписывая войну своим последователям, христианство, безусловно, и прямо ее не запрещает.

Считать войну никогда недопустимой ни в каком случае нельзя, ссылаясь на библейскую заповедь «не убий», потому что такое отрицание будет противоречить Священному Писанию. Господь дал Моисею не только заповедь «не убий», он дал ему и наставление о том, как вести войну, чтобы победить врагов. Христианин, в соответствии с православным христианским учением, защищая одних, должен воевать с другими во имя защиты ближних, защиты добра и правды он может и должен нарушить мир.

Несмотря на это войны, которые вытекают из идеальных побуждений, православие считает бедствием, несчастьем. Как уже ранее отмечалось, при этом грех за человеческие бедствия возлагается на развязывающих войну, на тех неудачливых дипломатов, честолюбивых политиков, которые жаждут наживы, а не на воинов, которые жертвуют на поле брани собственными жизнями за чужие преступления и ошибки. Эти воины совершают не убийство, а подвиг жертвенной любви в защиту Отечества. В злой воле самого субъекта, во внутренней, нравственной причине этого действия заключается зло, согласно православному христианскому учению. На войне убийство врагов не является ее целью и сущностью, но только неизбежным следствием. Если можно достичь целей войны без кровопролития, в соответствии с православным учением нужно стремиться к этому. Если неприятель сложил оружие, его не следует убивать. В жертвенной, действенной любви к ближним и Богу заключается сущность христианства. В соответствии с учением Иисуса Христа: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин. 15, 13).

Воинскому званию, в самом Евангелии, нет порицания. Но если бы воинское служение противоречило бы нравственному достоинству православного христианина, то это обязательно нашло бы отражение в нем. В церковном языке слово «воин» является высоким словом. Православная церковь проявляет особое уважение к воинству, об этом

свидетельствует то, что когда поминаются живые и усопшие за богослужением только к именам военнослужащих прилагается их звание «воин». Русская православная церковь за каждым своим богослужением молится о воинстве и властях своего государства. Потому, что от них зависит судьба государства и народа, судьба людей, человеческая жизнь, которая является драгоценным и священным даром. Ежедневно Церковь возносит молитвы об упокоении душ всех на поле брани живот свой положивших.

Русская православная церковь во время войн всегда усугубляла молитвы о даровании побед русскому воинству и ниспосланием ему Божией помощи. Название «христоролюбивое», которое дано русскому воинству, объясняет смысл его служения. Однако на войну Русская православная Церковь всегда смотрела как на трагедию, но как на меньшую, чем то зло, которое было пресечено военными силами. Военные действия, которые направлены на защиту своего Отечества, никак нельзя назвать злом. Так же необходимо учитывать и то, что своим промыслом, когда народ или человек совсем отходит от каких-то традиционных духовно-нравственных ценностей, Господь может послать тяжелые испытания.

Также можно столкнуться с излишней идеализацией воинского служения, в результате которого без разумной доли критичности, отношение к военной службе может породить у военных гордыню и надменность. Согласно учению Православной Церкви, воинское служение невозможно для тех, кто посвятил себя монашеству или священству. IV Вселенский Собор в седьмом правиле повелевает: «чтобы однажды причисленные к клиру или монахи не вступали ни в воинскую службу, ни в мирской чин, сняв с себя священное одеяние и переодевшись по обычаю тех; иначе дерзнувших на сие и не раскаивающихся и не принимающих опять свойственной священному житию одежды, которую прежде избрали ради Бога, повелевает предавать анафеме: ибо дерзнувший на что-либо

такое уже не подвергается извержению, так как к сему он сам себя приговорил прежде осуждения, сложив с себя священническую одежду и сделавшись мирянином»⁴.

Однако в истории церкви имели место и нарушения этого правила. По просьбе князя Дмитрия Донского преподобный Сергей Радонежский благословил двух своих монахов Пересвета и Ослябю, которые в прошлом были воинами, принять участие в Куликовской битве. Таким же образом по просьбе императрицы Зои преподобный Афанасий Афонский благословил своего постриженника Торникия, в прошлом полководца, вернуться на определенное время к ратному делу, чтобы спасти свое государство от нашествия арабов. В вооруженной борьбе с турками во время освободительных восстаний, в более позднюю эпоху, известны случаи участия в ней греческого священства. В память об этом установлен памятник на Крите, который изображает с ружьем в руках священника. В кровавой борьбе с турками черногорские священники еще более активно принимали участие, в том числе и митрополиты. Но все же это были исключения, которые вызваны исключительными обстоятельствами того времени.

Переход монаха или священника на воинскую службу в мирное время однозначно считался грехом. Также характерен пример IX века из «Страдания 42 мучеников Аморийских»: когда этих византийских офицеров мусульмане, пленившие их, вели на казнь, и они достигли реки Евфрата, мусульманин-судья подозвал одного из них, святого Кратера, и сказал ему: «Ты был некогда клириком, принадлежа к чину так называемых иереев, но, отвергнув такую степень, взялся потом за копье и оружие, убивал людей; что ж ты притворяешься христианином, отрекшись от Христа? Не следует ли тебе лучше обратиться к учению пророка Мухаммеда и у него искать помощи и спасения, когда ты уже не имеешь

⁴ Правила святых апостолов и святых отец с толкованиями. М., 2000. (Репринт изданий 1876 и 1884 гг.).

никакой надежды на дерзновение перед Христом, от которого добровольно отрекся? На это святой Кратер ответил, что именно поэтому он тем более обязан пролить кровь за Христа, дабы обрести искупление своих прегрешений»⁵.

Сам мученик воспринимал свой поступок как грех, а не оправдывал его. Необходимо также упомянуть слова митрополита Киевского Георгия, который среди заблуждений римо-католиков упоминает, что они позволяют «ходить на войну епископам и священникам и свои руки кровью осквернять, чего Христос не повелел»⁶. У православного воинства на Руси главнейшим из принципов воинского служения всегда было иметь и крепко держаться православной веры. На это прямо указывал Святитель Иннокентий Херсонский: «Истинный ратник Христов тот, кто кроме оружия земного имеет и оружие Божие — веру живую, упование твердое, любовь нелицемерную к правде и смирение христианское»⁷.

Древний православный памятник болгарского права «Закон судный людям», составленный в конце IX века учениками святого равноапостольного Мефодия на основании византийского законодательства, так пишет о ведении военных действий: «Отправляясь на бой с супостатами, подобает остерегаться всех недобрых слов и дел, направить мысль свою к Богу и молитву сотворить и сражаться в ясном сознании, ибо помощь дается от Бога светлым сердцам. Не от большей силы победа в бою, а в Боге крепость»⁸.

Попрание этого принципа и отказ от веры приводит к поражению даже при численном и прочем превосходстве над противником, утверждали святые отцы. Например, святой праведный Иоанн Кронштадтский анализируя духовные причины поражения в русско-японской войне говорил: «Отчего мы не могли ныне победить врагов-

⁵ Максимов Ю.В. Подвиг 42 мучеников Аморийских в контексте православной полемики с исламом. [Электронный ресурс]. Режим доступа: (<http://www.pravoslavie.ru>)

⁶ Цит. по: Макаргш (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. М., 1995. Кн. 2.

⁷ Иннокентий (Борисов), архиепископ. Сочинения. Т. 3: Слова и речи. СПб., 1908. -С. 407.

⁸ Хрестоматия памятников феодального государства и права стран Европы. М.,1961. -С 112.

язычников при нашем храбром воинстве? Скажем не обинуясь: от неверия в Бога, упадка нравственности и от бессмысленного толстовского учения «не противься злу», следуя которому сдался на капитуляцию Порт-Артур, а военные суда — в постыдный плен со всем инвентарем. Какой славный учитель для всего русского воинства и для всех военных и других властей святой благоверный великий князь Александр Невский! Но кто из интеллигентов читает ныне о подвигах его и кто верит сказанным чудесам? Вот от этого неверия и от своего гордого, кичащегося разума и надмения своею военною силою мы и терпим всякие поражения и стали посмеянием для всего мира!». «Чтобы заслужить небесную помощь в тяжелых обстоятельствах Отечества, нужна твердая вера в божественную помощь, а главное — покаяние в грехах, вызвавших гнев Божий на Россию, исправление нравов. Война вызвана безбожием и безнравственностью русского всесловного мира, и войною дается ему горький урок»⁹.

Святитель Филарет Московский, говоря о событиях войны 1812 года, писал о том, что вера дала даже неопытным новобранцам силы мужественно сражаться, а решимости разбить врага русским воинам придали святотатства французов: «Когда против чрезмерного числа вражеских полчищ правительство принуждено было поставить неискушенных в брани граждан, вера запечатлела их собственным своим знаменем, утвердила своим благословением, и сии неопытные ратники подкрепили, обрадовали, удивили старых воинов. А когда неистовые скопища нечестивцев не оставили в мире и безоружную веру, когда, наипаче в богатой древним благочестием столице, исполняли свои руки святотатствами, оскверняли храмы живого Бога и ругались его святыне, усердие к вере превращалось в пламенную, неутомимую ревность наказать

⁹ Новые грозные слова отца Иоанна Кронштадтского. Ч. 2. Слово ГХ [Электронный ресурс] Режим доступа: [http://\(www.ms-sky.com/gosudarstvo/\)](http://(www.ms-sky.com/gosudarstvo/)).

хулителей и даже в ободряющую надежду, что враг Божий не долго будет счастливым врагом нашим»¹⁰.

В свою очередь святитель Николай Сербский приводит такой пример: «Во время войны послали одного боязливого солдата в разведку. Все знали его боязливость и смеялись, когда узнали, куда посылает его старшина. Только один солдат не смеялся. Он подошел к своему товарищу, чтобы поддержать и ободрить его. Но тот ответил ему: «Погибну я, враг совсем рядом!». «Не бойся, брат: Господь еще ближе», — ответил ему добрый товарищ. И эти слова, как большой колокол, зазвонили в душе того солдата и звонили до конца войны. И вот, некогда робкий солдат вернулся с войны награжденный многими орденами за храбрость. Так преобразило его благое слово: «Не бойся: Господь еще ближе!»¹¹.

Война является великим бедствием, которое произрастает из греховных наклонностей человека. Также надо помнить, что с помощью войн Господь вразумляет живущих беспечно и наказывает грешников.

В таком случае войной обуздывается большее зло. Кто начинает войну из тщеславных, корыстных либо других греховных побуждений, должен быть осужден. Кто ведет войну по принуждению, например для защиты своих единоверцев и соотечественников от неприятельских сил, тот не совершает греха, а воюет законно. Вынужденной мерой является участие православных христиан в войне, и они вынуждены прибегать к ней из добрых побуждений для защиты святынь и христиан. В этом случае Бог благословляет их воинский подвиг.

С учетом вышеизложенного можно утверждать, что воинское служение не может препятствовать спасению человека. В истории христианской церкви было много угодивших в нем Богу. Участие в бою не приравнивается к греху убийства, но в тоже время не представляет из себя совсем чистое дело. Необходимо время для очищения души покаянием

¹⁰ Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. СПб., 1887. Доп. т. -С. 9.

¹¹ Николай Сербский, святитель. Миссионерские письма, 23.

после такого участия. Такие качества воинов как самоотверженность, стойкость, мужество и героизм, проявленные ими, восхвалялись святыми отцами церкви. Можно увидеть из житий святых, что направленная на защиту христиан и православной веры, вынужденная война всегда оправдана. Участие в такой войне православных воинов получает благословение Божие. Не будучи воинами, многие святые, в том числе и епископы, в решающие моменты реальной угрозы и войны принимали в ней участие, ведя переговоры и беря на себя командование обороной. Господь помогает верующим, вера дает силы воинам. На войне Бог пробуждает к вере, посредством чудесной помощи души воинов. Православная церковь молится за них и участвует в их духовно-нравственном воспитании. Однако, воинская служба - это дело, которое подходит не всем. Поэтому Церковь ходатайствует об освобождении от воинского служения посвященных служению Богу или проявляющих способности и склонности к различным наукам. Монахам и клирикам запрещалось после пострига или рукоположения вступать в воинское звание. В определенных случаях церковь принимает более тесное участие в справедливой войне советом, людьми, сбором пожертвований.

Вопросы воинского служения и войны православная церковь предлагает решать с точки зрения глубоких духовно-нравственных оснований, духовного опыта, что является ее большой заслугой. И это приносит свои плоды. Защищающему свое Отечество воину необходимо знать, почему он берет в руки оружие, как и когда он может его применить. Для применения оружия должно быть обоснование в нравственной оправданности его использования, а не только в требованиях воинского устава. От этого зависит ответственность воинов, укрепление воинской дисциплины, также придает воинской службе характер высоконравственного служения. Солженицын А. устами одного из своих героев произносит следующие слова: «Дилемма «мир — война» — это поверхностная дилемма поверхностных умов. Мол, только бы войны

прекратить, и вот уже будет мир. Нет! Христианская молитва говорит: мир на земле и в человецех благоволение! Вот когда может наступить истинный мир: когда будет в человецех благоволение! А иначе будут и без войны: душисть, травить, морить, колоть под ребра, жечь, топтать, плевать в лицо»¹².

Таким образом, в христианском учении защита Отечества почитается как священное дело, потому что оружие дается воинству не только властью земной, но и Господней. Поэтому воин, который носит меч, есть «Божий слуга, отмститель в наказание делающему злое» (Рим. 13, 4), и отвечать ему придется перед самим Богом. Ставший воплощением смирения и кротости преподобный Сергей Радонежский, который ушел из монастыря, чтобы не участвовать в борьбе за власть, благословил русское воинство на Куликовскую битву. Он даже отправил двух монахов Пересвета и Ослябю в войско Дмитрия Донского, чтобы благословить и освятить воинский подвиг, своим прямым участием верных подданных церкви, по освобождению русской земли от монголо-татар. Этим преподобный Сергей Радонежский раз и навсегда засвидетельствовал, что святая православная церковь считает воинское служение священным.

Более двух третей своей истории Россия провела в войнах. Воин и монах во все времена были людьми воли и духа. В символике нации находят выражение ее архетипы и глубинное подсознание. Все, начиная с детских игр и заканчивая национальным гербом, пронизано воинскими знаками. Как на мужественных, храбрых, самоотверженных защитников Святой Веры и своей земли, истинных воинов Христовых, смотрели на воинов русские с самых древних времен. Веками в селах и городах ковался победоносный меч русского воинства. Национальная культура и православная вера были главными компонентами, важной составляющей основой, которой по существу и являлась православная традиция. Апостол

¹² женицын А.И. Русский вопрос к концу XX века. // Ориентир. № 12,1996.

Павел не случайно, когда описывал основные христианские добродетели, сравнивал верующего именно с воином: «Итак, станьте, препоясав чресла ваши истиною и облекшись в броню праведности, и обув ноги в готовность благовествовать мир; а паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие» (Еф. 6. 14-17). Русское воинство в критические моменты истории именно так и поступало.

Даже когда Русская Православная Церковь подверглась небывалым гонениям после октябрьской революции 1917 года, она все равно отстаивала свои принципиальные взгляды по вопросам воинского служения и войны. Голос Русской Православной Церкви особенно громко зазвучал в годы Великой Отечественной войны. Продолжая развивать идеи своих предшественников о священном долге защиты Отечества, митрополит Ленинградский Алексей, обращаясь к людям в первые дни войны, утверждал: «Война есть страшное и губительное дело для того, кто предпринимает ее без нужды, без правды, с жаждою грабительства и порабощения; на нем лежит позор и проклятие неба за кровь и бедствие своих и чужих. Но война — священное дело для тех, кто предпринимает ее по необходимости, в защиту правды, Отечества. Берущие оружие в таком случае совершают подвиг правды и, приемля раны и страдания и полагая жизнь свою за однокровных своих, за Родину, идут вслед мучеников к нетленному и вечному венцу»¹³.

В XXI веке произошли существенные изменения в международной обстановке, которые привели к активному росту числа военных конфликтов и локальных войн, в которые постоянно втягивается все большее количество народов и стран. Все это побудило Русскую

¹³ Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. СПб., 1887.- С. 49.

Православную Церковь опять обратиться к вопросам войны и мира. Так, в 2000 году поместный Архиерейский Собор Русской Православной Церкви осуществил разработку и издание очень важного документа, который назывался: «Основы социальной концепции Русской Православной Церкви». Этот документ способствует определению отношения нашей церкви к насущным вопросам нашего государства. В нем существует определенный раздел, называющийся «Война и мир». В этой концепции, не запрещает своим воинам принимать участие в боевых действиях, если речь идет о восстановлении попорченной справедливости и защите ближних, однако вместе с тем указывает на греховные причины войны, признавая войну злом. В этом случае война признается хотя и нежелательным, но вынужденным средством.

Следовательно, Русская Православная Церковь приняла сложившееся исторически осмысление возможности убийства другого человека православным христианином: «Нравственный христианский закон осуждает не борьбу со злом, не применение силы по отношению к его носителю и даже не лишение жизни в качестве последней меры, но злобу сердца человеческого, желание унижения и гибели кому бы то ни было»¹⁴, — говорится в «Основах...».

Знаменитая икона XVI века, которая называется «Церковь воинствующая», находящаяся в Успенском Соборе Московского Кремля является наглядным изображением отношения Русской Православной Церкви к воинскому служению. Характерно, что на этой иконе во главе Церкви Воинствующей, поражающей «древнего змия и подвизающейся против него, изображается не епископ, не митрополит и не патриарх, а православный царь на коне, в то время как над Церковью Воинствующей и Торжествующей (небесной) — сам Христос, Царь Славы. Изображение всадника-змееборца становится и гербом московского царства,

¹⁴ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс] Режим доступа: (<http://www.patriarchia.ru>)

типологически совпадающее с общеправославными изображениями святых воинов — Георгия Победоносца, Димитрия Солунского и др. Равно как и самого Архангела Михаила, которому Царь Иоанн Васильевич Грозный написал канон - Ангелу Грозному Воеводе - победителю Князя Тьмы, «змия древнего». Но Георгию Победоносцу тезоименит - прямо или косвенно, в качестве «народной этимологии» - и первый русский монарх – Рюрик, а последний, согласно «Откровению Мефодия Патарского», православный царь носит имя Михаила. В этом контексте воинский - и царский - змеборческий подвиг указывает на разделение бытия и небытия (в смысле «сверхбытия»), как на акт предвечной жертвы в недрах Самой Пресвятой Троицы, память - пусть искаженная — о каковой существовала и в дохристианском ведении, а затем выраженной в православной иконографии»¹⁵.

Тот факт, что православная церковь прославила в лике святых множество воинов, а на литургии молит Бога о помощи свыше для «христолюбивого воинства», доказывает, что воинское служение ни в коем случае не препятствует спасению. Важно помнить, что для православной церкви одинаково прославленными стали как рядовые воины, так и полководцы, как преподобные, так и мученики, как целые группы, так и отдельные лица. В аскетической терминологии церкви, кроме того существует немало понятий, которые свидетельствуют о внутреннем сходстве церковного и воинского служения: «подвиг», «Архангел Михаил Архистратиг небесных воинств», «духовная брань», «воин Христов», «стрелы лукавого», «демонское стреляние и уязвление», «раны греховные», «молитвенный щит», «духовный меч» и др. С христианской точки зрения эти понятия представляют собой не только аллегория, но и духовные основания воинского служения. В русском языке запечатлелось это понимание в специальном термине. Русский воин называется

¹⁵ Пропп В.Я., Юдин Ю.И. Былинная история. СПб, 1997. -С. 254.

«защитником», а не «мечником», «булавщиком» или «лучником». Потому что, как элемент оборонного вооружения, именно щит дал название христоробивому воину. Слово защитник обозначает, воина, который держит щит впереди себя и защищает своих ближних, веру, землю, данную Богом. Воин, держащий щит в своих руках, сам сродни ему. Понимание войны православной церковью выходит за пределы материализма, за пределы социального явления, за пределы этого мира. Православный христоробивый воин видит духовные причины страданий, насилия, войны. В силу этого для него всякая война является борьбой с грехом: эгоизма и маловерия, с грехом предпочтения земных, материальных благ благам духовным, с грехом малодушия и трусости, с грехом немилосердия и жестокости. «Война — это подвиг великодушия и испытания веры, испытания любви к Отечеству и ближним»¹⁶.

Необходимо отметить, что самой важной заслугой православного учения является то, что проблемы воинского служения и войны оно исследует с точки зрения глубинных духовно-нравственных оснований духовного опыта. Бог благословляет праведную войну, и Бог же любит мир. Потому что нельзя иметь мира без военной помощи, так как на земле существуют враждебные люди. Благонадежный мир еще надо завоевать. Так же для сохранения этого мира необходимо, чтобы победитель не давал своему оружию заржаветь. Словом Давидовым Святая церковь говорит православным воинам: «Благословен Господь, твердыня моя, научающий руки мои битве и персты мои брани» (Пс. 143, 1).

Самоотречение лежит в основе православной веры. Поднять воина на недостижимую степень нравственной высоты сможет исполнение им следующих христианских заповедей: возлюбить ближнего своего как самого себя и положить душу свою за други своя. На сознательную готовность к принесению жертвы опирается его подвиг. Подобное

¹⁶ Баранов Н.А. Современные политические реалии и особенности формирования менталитета российских военнослужащих // Социально-гуманитарные знания, 2004. № 3. - С.182.

состояние души православного воина обычно проявлялось в незаметной, скромной форме, вполне соответствующей христианскому смирению русских людей.

Воин, когда отправляется на войну убивать врагов, с неизбежностью оказывается в «ситуации жертвоприношения», когда таинственный жребий вершит его судьбу. Поэтому в народном сознании погибший воин почти всегда мученик. Еще в дохристианские времена жертвенное служение воинов на Руси вызывало уважение, будь то простой ратник или князь. Очень известно выражение русского князя Святослава: «Да не посралим земли русской, но ляжем костьми, мертвые бо сраму не имут». Вдумываясь в смысл этих слов, начинаешь понимать, что речь русского князя идет, прежде всего, о жертве. Военское служение всегда имеет жертвенный характер, который тесно связан с представлениями о чести и достоинстве воина. По свидетельству византийцев, воины русского князя Святослава никогда не сдавались, совершая даже самоубийство. Потому, что по их представлениям в загробном мире, где неизбежно окажутся и те, и другие они не хотели оказаться слугами своих врагов.

Гениальный русский философ И.А. Ильин очень убедительно обосновал необходимость воинского служения: «Христос учил любви: но именно любовь подымлет многое: и жертву несправедности, и жертву жизни. Да, взявшие меч погибают от меча; но именно любовь может побудить человека принять эту гибель. Взавший меч готов убить, но он должен быть готов к тому, что убьют его самого: вот почему приятие меча есть приятие смерти, и тот, кто боится смерти, тот не должен братья за меч. Однако в любви не только отпадает страх смерти, но открываются те основы и побуждения, которые ведут к мечу. Смерть есть не только «кара», заложенная в самом мече; она есть еще и живая мера для приемлемости меча. Ибо братья за меч имеет смысл только во имя того, за что человеку действительно стоит умереть: во имя дела Божьего на земле. Бессмысленно братья за меч тому, кто не знает и не имеет в мире

ничего выше самого себя и своей личной жизни: ибо ему вернее бросить меч и спастись, хотя бы ценою предательства и унижительной покорности злодеям. Но за Божие дело - в себе самом, в других и в мире - имеет смысл идти на смерть. Ибо умирающий за него отдает меньшее за большее, личное за сверхличное, смертное за бессмертное, человеческое за Божие. И именно в этой отдаче, именно эту отдачу он делает свое меньшее - большим, свое личное - сверхличным, свое смертное - бессмертным, ибо себе, человеку, он придает достоинство Божьего слуги. Вот в каком смысле смерть есть мера для приемлемости меча»¹⁷.

В словах Иисуса Христа с предельной ясностью выражена евангельская истина: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих». Вот поэтому воинское служение является жертвенным служением, так как воин во имя защиты своих ближних, беззащитных и слабых становится на путь насилия по отношению к злу, тем самым осознано обрекает себя на земную смерть: «ибо все, взявшие меч, мечом погибнут» (Мф., 26, 52). Жизнь сама по себе является важнейшей ценностью, которая обладает большой силой в поведении человека. Ему присуще бороться за свою жизнь, стремиться сделать ее достойней, лучше, совершенней, краше, обеспеченней. Но если все эти блага будут достигаться за счет подавления, предательства, порабощения или уничтожения других людей, то такая жизнь станет злом. В другом случае, когда воин, преодолевает огромную силу жизни, жертвует ее во имя высших ценностей любви к человеку, любви к Богу, то он возносится на духовную высоту. Но все-таки не стоит забывать, что сама по себе любовь как ценность очень относительна в человеческом измерении. Например, любовь к человеку может быть эгоцентричной. Так

¹⁷ Ильин И.А. Основные нравственные противоречия войны // Христоролюбивое воинство: Православная традиция Русской Армии / Составители: А. Е. Савинкин и др. — М.: Военный университет. Независимый военно-научный центр «Отечество и Воин». Русский путь, 1997. -С.45.

материнские чувства, которые имеют огромную силу, могут преобразоваться в любовь безумную, слепую, абсолютизирующую удовлетворение потребностей своего ребенка, всячески ограждая его от предполагаемых переживаний, испытаний, страданий, необходимых ему чужду для его духовного роста. Такая материнская любовь, которая оберегает свое дитя от страданий и смерти при защите Отечества, обрекает его на духовное падение и деградацию. Это относится к тем матерям, которые говорят, что не отдадут своего сына в армию, потому что в ней существует «дедовщина» и, что там вообще опасно.

Моральный закон, призывающий к любви к ближнему, требует, чтобы она была направлена на субстанциальное ядро личности - бессмертную душу, а не просто на личность, являющуюся членом какого-либо коллектива, даже если этим коллективом было бы все человечество. Основное требование этики это любовь к человеку, а не любовь к человечеству. Однако следует иметь в виду, что любовь к человеку и служение сверхобщественной и сверхличной идее добра образуют нерасторжимое двуединство. Отсюда следует, что воинское служение по защите Отечества является жертвенным служением и, по сути, есть святое дело. В настоящее время, впрочем, как и всегда Русская Православная Церковь обращается к воинам армии и флота - защитникам нашего Отечества со словами: - будьте достойны своего великого, жертвенного служения.

Ильин И.А., православный философ говорит: «что как бы ни была оправдана необходимость убийства, оно остается сознательно допущенным нравственным несовершенство и несправедностью. Но несправедность этого выхода наименьшая, так как иной выход из возможных - не сопротивление злу - будет намного более несправедным. И такое убийство не может быть признано греховным, т. к. оно является духовной обязанностью человека. Не следует возносить силу и меч на высоту совершенства и святости, они являются лишь человеческими

средствами, а не Божьими. «Освящение меча» есть другое неверное крайнее решение, противоположное непротивлению. Убийство в борьбе со злом есть суть человеческое средство, а не Божественное. Ответственность за него несет сам человек, а не Бог. Религиозно-нравственное очищение - покаянный из глубины совершаемый пересмотр своих состояний и содержаний и новое приобщение божественной плероме. Оно необходимо для того, чтобы избавить душу от возможного очерствения и ожесточения, связанных с противлением злу и со всеми видами понуждения и пресечения»¹⁸.

Способность к духовному компромиссу должен укрепить в войне процесс духовного очищения, который даст ему силу, разум и успокоение, необходимые для борьбы. «Тот, кто сопротивляется злодеям силою и мечом, должен быть чище и выше своей борьбы; иначе не он поведет ее и не он завершит ее победою, а она увлечет его, исказит его обличив и извергнет его, сломленного, униженного и порочного. Владеть силою и мечом может лишь тот, кто владеет собою, то есть своими страстями и своим видением; ибо если человек не владеет собою, то меч и сила овладевают им и не они будут его орудием и средством, а он сам станет их средством и орудием; и тогда он «погибнет от меча» не физически, а нравственно и духовно: силы его будут растрчены, душа его будет изуродована и борьба проиграна. Вот почему очищение души есть основное условие победы в борьбе со злом»¹⁹.

Таким образом, православное христианское учение считает войну несомненным злом и бедствием, рассматривает, связанные с войной грехи и соблазны воинского служения, но те войны, которые ведутся в защиту веры и Отечества, несомненно, оправдывает, объявляя их священными, а погибающих в них воинов — совершающими подвиг жертвенной любви.

¹⁸ Ильин И.А. О сопротивлении злу силою // Ильин И.А. Путь к очевидности. М., 1993. С. 101.

¹⁹ Ильин И.А. О сопротивлении злу силою // Ильин И.А. Путь к очевидности. М., 1993. С. 130.

1. 2. Воины-христиане и их подвиги в истории Церкви Христовой

Георгий Победоносец, Иисус Навин, Давид, Маккавеи, Евстафий Плакида, Иоанн Воин являются самыми известными библейскими и агиографическими образцами воинов-святых. Их воинский и жизненный подвиг является примером героизма. Главных христианских героев отыскивали в Священном Писании, так как оно являлось главной книгой христиан.

Библейский героизм отдельно не описывается в древнерусской литературе нигде. Для подтверждения и доказательства бесспорного признания воинского поступка отечественных героев героизм используется в качестве сравнения. Как к моральным авторитетам обращаются к образам библейских героев.

Так, мы видим очень интересные сравнения в Тверской летописи, в разделе описания монгольского нашествия: «Был же Василько Ростовский лицом красив, очами светел, грозен взглядом, необыкновенно храбр, а сердцем легко»²⁰; но, как говорит Соломон: «Когда слабеют люди, побеждается и сильный. Так случилось и с этим храбрым князем и войском его»²¹. Тут нет прямого сравнения Соломона с Василько. Сам Соломон обращается к Василько, скорбя о нем, и одно упоминание имени библейского царя действует для повышения авторитета князя. Судьей и мерилom библейский герой является описываемым событиям.

Интересно и упоминание внешности князя, это не только портрет воина, это традиционный для русской литературы символизм, «лицом красив» - поступками и действиями своими, т.к. лицо это еще и общественно видные проявления деятельности. «Очами светел» - душой светел и бесхитростен, прямолинеен. Но «грозен взглядом». Взгляд это уже не глаза,

²⁰ Василько Ростовский-князь павший в битве на р. Сить, где погибла последняя надежда русского воинства вместе с великим князем. Эта битва запечатлена в русской церкви множеством святых, одним из которых является Василько.

²¹ Тверская летопись. \ Изборник: Повести Древней Руси. -М, 1987. -С. 147.

это действие свершаемое от глаз - души. То есть, грозность взгляда это решительность и несгибаемость князя. Грозность князя - считалась его «украшением»²².

Иногда, как и в библейских временах, поступают князья: «Было тогда много тоски, и скорби, и слез, и вздохов, и страха, и трепета от всех тех злых, которые напали на нас. И воздел руки к небу великий князь Ингварь Ингваревич и воззвал со слезами, говоря: «Господи Боже мой, на Тебя уповаю, спаси меня и от всех гонящих избавь меня... Великие страстотерпцы и сродники наши Борис и Глеб, будьте мне, грешному, помощниками в битвах. О братия мои и воинство, помогите мне во святых ваших молитвах на врагов наших - на агарян и внуков рода Измаила»²³.

Мы встречаем обращение к своим русским святым, покровителям воинства, несмотря на уподобление библейским псалмам, сравнениям врагов с агарянами. Князь и его воинства понимаются как добро, а враг, следовательно, ассоциируется со злом. В некоторых случаях и самим князьям приписывают идеалы, которыми должны обладать благие князья, а не только воинские. «Те государи из рода Владимира Святославича - отца Бориса и Глеба, внуки великого князя Святослава Ольговича Черниговского. Были они родом христоролюбивы, братолюбивы, лицом прекрасны, очами светлы, взором грозны, сверх меры храбры, сердцем легки, к боярам ласковы, к приезжим приветливы, к церквам прилежны, на пиrowание скоры, до государских потех охотчи, ратному делу искусны, и перед братией своей и перед послами величавы. Мужественный ум имели, в правде - истине прибывали, чистоту душевную и телесную без порока соблюдали. Отрасль они святого корени и Богом насажденного сада цветы прекрасные. Воспитаны были в благочестии и во всяческом наставлении духовном. От самых пеленок Бога возлюбили. О церквах божьих усердно пеклись, пустых бесед не творили, злонравных, людей отвращались, с добрыми только

²² Валерий Гранин. Земля Русская. Древний перепев песен. CD, М.: «Миди Тон» 2000.

²³ Повесть о разорении Рязани Батыем А Изборник: Повести Древней Руси. -М, 1987.-С. 162.

беседовали, и божественные писания всегда с умилением слушали. Врагам в сражениях страшными являлись, многих супостатов, поднимавшихся на них побеждали, и во всех странах имена свои прославили»²⁴.

Тут опять описывается грозность княжеских взглядов и пресловутая светлость очей, а также качества доброго человека: великодушие, церковность, духовность. То, что в храбрости им не было равных указывается как «храбрость сверх меры» и это не осуждение в безрассудстве. Ум у князей упоминается, как мужественный, и ведущий к победам. Во времена средневековой Руси похожие описания князей встречаются очень часто, что говорит об идеальном представлении о князе.

Одним из самых известных сравнений является образ царя Давида и его воинские подвиги. Князю - воину придаются черты небывалой силы и неустрашимости когда сравнивают его с Давидом.

Почет и уважение заслужил себе праведным воинствованием Иисус Навин, ветхозаветный герой и воин. Он - разрушитель стен Иерихонских, один из немногих ветхозаветных праведников, которые почитаются в православном праздничном каноне (от 1 сентября). В летописных текстах упоминается Иисус Навин, как пример царя праведно воинствовавшего. О значимости осознания войны с точки зрения законности говорит нам церковное упоминание. Таким образом, проблема справедливости войны ставилась, как минимум, в интерпретации религиозно-нравственного дискурса церкви.

Цари и князья являются героями в церковном и государственном идеализировании и это позволяет говорить нам о том, что у людей воспитывалось соответствующее отношение к воинскому служению князя. «Надежа и опора Земли Русской», так часто говорили на Руси, в отношении князей.

²⁴ Повесть о разорении Рязани Батыем А Изборник: Повести Древней Руси. -М., 1987.-С. 163.

«Примечателен образ Святого Георгия Победоносца. В нем отразились не только этические традиции разных культур, но и образность разных культур. Известно, что Святой Георгий воспринимается повсеместно, как свой «родной» святой - воин. Каждая культура вкладывает в него свое значение. На Руси он издавна считался покровительством всего воинства. Объясняется это не только воинским происхождением святого, но и традицией вкладывавшей в него. Его образ включает в себя множественные языческие значения, в одном из которых Георгий считался покровителем волков. А, волк всегда воспринимался, как свободный охотник и воин. В византийских хрониках встречаются упоминания о том, что воины славяне во многом подражали поведению волков, общались воем, носили их шкуры, и поступали в бою так же сплоченно, как их стая»²⁵.

В житийной литературе Руси отражены герои и идеалы воинства эпохи Древнерусского средневековья, в которую происходило формирование будущей идеологии государства.

Так, образ преподобного Илии Муромца Печерского, которого в народе отождествляют со знаменитым былинным богатырем Ильей Муромцем стал на многие века любимым героем русского народа.

Русский богатырь обладал невероятной физической силой и был необычайно силен духовно. Все сохранившиеся сказания говорят о его вере и христианской добродетели, непоколебимом спокойствии. Истории о великом русском богатыре передаются из поколения в поколение уже много веков подряд.

Образ святого является очень светлым и близким каждому человеку. На протяжении уже 800 лет на сказаниях о его удивительных воинских подвигах воспитываются новые поколения, которые впитывают образцы чести, смелости, добродушия и любви к своей родной земле. Можно

²⁵ Демин В.Н., Назаров В.Н., Аристов В.Ф. Загадки Русского Междуречья. - М., 2003. -С. 56.

сказать, что святой Илья Муромец до сих пор продолжает нести свой подвиг, наполняя отвагой, справедливостью и добром сердца воинов.

Жизнеописания жития святых, князей, знакомят не только с биографией человека, но и его нравственной основой, без которой не состоялось бы такой личности. Некоторые жития были написаны в одну эпоху с жизнью личности, другие писались позднее. Несомненно, что жития по предназначению и происхождению своего стиля склонны к идеализированию, однако, именно идеал очень важен для изучения. Очень важно с точки зрения идеологии, каким воспринимается человек, герой, так как его пример возвращает последующие поколения, которые и реализуют идеалы, и не столь важно то, каким он был на самом деле. Хотя мы и говорим об идеализировании героя, мы не отрицаем его подлинных заслуг и подвигов, мы говорим о преображении духовности народа через их идеал.

«Поучение Владимира Мономаха», специально написанное (1117г) в назидательной форме, является наиболее нравственным научением в рамках церковно-государственной этики. Оно является подведением итогов всей жизни князя.

Владимир Мономах вошел в историю Древней Руси как политический деятель, который сделал главной идеей единства Руси и непреклонно следовал ей на протяжении жизни. Он известен своими полководческими талантами, совершив более восьмидесяти «великих» воинских походов, «малые» же походы исчислялись сотнями. Князь возвысил авторитет великокняжеской власти, смог пресечь княжеские междоусобицы, усмирил соседей кочевников, пресловутым «крестовым походом» (1111 г.), и под своим руководством объединил Русь.

Владимир Мономах, подобно литературной традиции Ветхого Завета, говорит о том, что даже самое сильное зло не одолеет праведника, который соблюдает нравственный закон добра: «Злоумышляет грешный против праведного и скрежещет на него зубами своими. Господь же посмеется над ним, ибо видит, что настанет день его. Оружие извлекли грешники,

натягивают лук свой, чтобы пронзить нищего и убогого, заковать правых сердцем. Оружие их пронзит сердца их, и луки их сокрушатся. Лучше праведнику малое, нежели многие богатства грешным. Ибо сила грешных сокрушится, праведных же укрепляет Господь»²⁶.

Прежде всего, общественным правилам поведения князь наставляет молодежь: «Есть и пить без шума великого, при старых молчать, премудрых слушать, старшим покоряться, с равными и младшими любовь иметь, без лукавства беседа, а побольше разуметь; не свирепствовать словом, не хулить в беседе, не смеяться много, стыдиться старших, с нелепыми женщинами не беседовать, глаза держать книзу, а душу ввысь, избегать суеты; не уклоняться учить увлекающихся властью, ни во что ставить всеобщий почет.

Если кто из вас может принести другим пользу, от Бога на воздаяние пусть надеется и вечных благ насладится»²⁷. По его мнению, прежде человек становится христианином, а уже потом воином или князем.

Через делание добрых дел Владимир Мономах провозглашает восприятие добра, которое свойственно для древней Руси: «Бога ради, не ленитесь, молю вас, не забывайте трех дел тех, не тяжки ведь они; ни затворничеством, ни монашеством, ни голоданием, которые иные добродетельные претерпевают, но малым делом можно получить милость Божию»²⁸.

Князь дает и практические советы воинству вместе с общими советами: «На войну выйдя, не ленитесь, не полагайтесь на воевод; ни питью, ни еде не предавайтесь, ни спанью; сторожей сами наряжайте, и ночью, расставив стражу со всех сторон, около воинов ложитесь, а вставайте рано; а оружие не снимайте с себя второпях, не оглядевшись по лености, внезапно ведь человек погибает. Лжи остерегайтесь, и пьянства, и блуда, от того душа погибает. Куда бы вы не держали путь по своим землям, не давайте отрокам причинить вред ни своим, ни чужим, ни селам, ни посевам, чтобы не

²⁶ Поучение Владимира Мономаха\ Изборник: Повести Древней Руси. -М., 1987.-С. 59.

²⁷ Поучение Владимира Мономаха\ Изборник: Повести Древней Руси. -М., 1987.-С. 60

²⁸ Поучение Владимира Мономаха\ Изборник: Повести Древней Руси. -М., 1987.-С. 61

стали проклинать вас. Куда же пойдете и где остановитесь, напоите и накормите нищего, более же всего чтите гостя, откуда бы он к вам ни пришел, простолюдин ли, знатный, или посол»²⁹.

Так как князь проявил себя мудрым правителем и воителем, в Древней Руси княжеское слово становилось нормой. Действия князя оценивали не только народные массы; но и церковь.

Признание Владимира Мономаха святым, благоверным князем и упоминание его в церковных кругах говорит о том, что князь подходил для использования его образа в качестве идеала. Подтверждением его заслуг из уст высшего авторитета средневековья Церкви служит это упоминание.

В целом, проблема становление этических норм, исследования влияния Библейской традиции на культуру Древней Руси, представляется столь обширными и достойными отдельного исследования, что в одной главе можно лишь коснуться и проследить влияние ее отдельных аспектов. Также можно отметить, что «для воинской этики Библейская традиция послужила источником моральных оправданий для воинских поступков. Для средневекового человека апелляция к норме, к «установленному чину» была необходимостью, средневековый писатель «подчиняет воинские эпизоды воинским представлениям» об идеалах поведения»³⁰.

Отражение и в русской агиографической литературе, которое установило некоторые нравственные предписания для воинской знати Древней Руси, получило влияние Библейских героических сюжетов. Ни одно нравственное утверждение в эпоху христианского средневековья не используется без ссылки на основной источник христианского учения – Библию. Поэтому и в Древней Руси, и в Средневековой Европе данное рассмотрение вывело нравственный образец христианского воина и подтвердило необходимость и законность войн.

²⁹ Поучение Владимира Мономаха\ Изборник: Повести Древней Руси. -М, 1987.-С. 60

³⁰ Лихачев Д.С. Поэтика древнерусской литературы. \ Избранные работы: В 3 т. Т. 1. -Л., 1987. -С. 355.

Традиционный библейский сюжет, из которого черпались христианские идеалы воинского служения, придала христианская традиция. Мы видим, что в летописной литературе и красноречии присутствует много сравнений действий библейских героев с действиями современников. Эту сторону вопроса мы не можем отбрасывать в исследовании. Вдобавок, имеется историческое понимание того, что православие в Древней Руси изначально хотело соединиться с официальной княжеской властью, и проявить на нее свое духовно-нравственное воздействие. Значит, государственный идеал развивался под воздействием идеала церковного. Вследствие этого, с точки зрения воинской этики, эту сторону воинских идеалов Руси, вернее всего называть церковно-государственной составляющей.

Народная вера и народный этос в целом во многом обязаны своим долгожительством и преемственностью способности впитывать в себя и растворять другие культурные традиции. Оставило след на сословно - иерархическом построении жизни в народной культуре Древней Руси и православие. Поскольку православие и государственность, в том виде, в котором они прижились на Руси, были явлением относительно молодым, то они поддерживали друг друга. Одной из главных причин неразрывной связи власти светской и духовной является то, что основой духовной традиции светской системы власти становилась новая государственная религия и они, несмотря на вечный спор о главенстве, защищали друг друга.

Но мы не противопоставляем их народному этосу, когда говорим об их единстве. Мы только отмечаем, что они были фрагментами одной древнерусской культуры. Система апеллирования к авторитетам - это единственное, что отличало построение идеала церковно-государственной сферы. Они обращались к предписанным правовым и религиозным авторитетам христианского прошлого взамен архаических представлений. Для авторитетного морализаторства роль религиозной литературы, богословских сочинений, писаний, акафистов является основной. С.Д.

Лихачев пишет: «чувства, знания, мысли почерпывают свое существенное содержание из памятников подобной словесности»³¹.

В первую очередь, нужно отметить то, что Библия, состоящая из Ветхого и Нового Заветов, являющаяся главным первоисточником христианского вероучения, использовалась как доказательный базис идеологии. Она содержит примеры и идеалы для подражания. Несмотря на то, что русская культура активно воспринимала нравственное содержание этого источника, церковно-государственные составляющие воинского идеала сосуществовали с идеалами, которые сформировались в архаические времена и основывались на материалистской картине мира.

Князья Борис и Глеб, принявшие смерть от руки братоубийцы стали первыми канонизированными святыми русскими воинами. Как их нам представляет летопись, Борис и Глеб предпочли смерть, отказавшись от братоубийства и смуты. Дружина предложила князю Борису идти на Святополка, упредив его коварные замыслы, однако Борис остановился у реки Альты, и отказался от данного предложения, мотивировав тем, что не может идти против старшего брата. Эти слова звучат даже в народных песнях:

«Старший брат, а больший князь!

Не срежь главы незрелыя,

Не пролей ты крови христианской»³².

С одной стороны, они показали подвиг непротивления, соблюдая законы старшинства рода, а также христианские заповеди. А с другой стороны, мы видим, что братья, чтобы не пролить людской крови во время усобиц, в которые их втягивали, осознанно предпочитают смерть и этим показывают свою любовь к отечеству и к земле русской. Князья Борис и Глеб были признаны святыми ранее, чем их официально канонизировали

³¹ Лихачев Д. С. Поэтика древнерусской литературы. \ \ Избранные работы: В 3 т. Т. 1. -Л., 1987. -С 280.

³² Киреевский П.В. Собрание народных песен. Борис и Глеб., Тула 1986., -С. 12.

потому, что их нравственный подвиг поразил сознание русских людей. Их поступок ценен тем, что они показали пример поведения. Чтобы не противиться воле старшего брата младшие князья жертвуют жизнью, поступив согласно ветхозаветной заповеди почитания родителей и евангельской заповеди любви, они показали пример смирения, покорности и законности.

Причисление к лику святых князей Бориса и Глеба показало самое категоричное и полное осуждение их убийства, и в целом – междоусобной, братоубийственной войны. Поэтому гибель братьев не только возвеличила их, придала им черты святых мучеников, но и стала хорошим уроком на будущее. Г.П. Федотов называет их не мучениками за Христа, а «жертвами политического преступления, в княжеской усобице, как многие до и после них»³³.

В Древней Руси междоусобную войну считали греховной и несправедливой. Как раз такие войны и привели к нашествию Батые, которое древние летописцы называют Божьей Карой.

Борис и Глеб, как и подобает святым, после своей смерти стали чудотворцами. Олицетворением русского воинства справедливого и милостивого стали святые князья. Чтобы поддержать новгородцев, Александра Невского, Дмитрия Донского они являлись в трудное для Отечества время и помогали им в битвах.

На Святополка, которого в народе прозвали Окаянным, выходит войной другой брат Ярослав, мотивируя свои действия так: «Не я начал избивать братьев моих, но он; да будет Бог мстителем за кровь братьев моих. Рассуди меня, грешного, по правде, да прекратятся злодеяния»³⁴. Ярослав, оправдывая свою войну, тут приходит к архаическим понятиям мести. То, что Святополк использовал помощь печенегов в войне, является дополнительным правом на ведение войны.

³³ Федотов Г.П. Святые Древней Руси. - М: АСТ. 2003., -С-17.

³⁴ ПВЛ от 6523 г./ Полное собрание русских летописей, т. 1-2. -М., 1962.

Глубокие корни имело народное почитание святых Бориса и Глеба, их признавали не только в качестве воинов, которые принесли себя в жертву против усобиц и во имя мира, князья считаются первыми русскими святыми.

«Широкое почитание святых Бориса и Глеба в воинских кругах прослеживается по археологическим находкам»³⁵. Ношение нагрудных иконок с изображениями святых покровителей было принято в воинском сословии и в среде знатных людей. Иконки с изображений святых Бориса и Глеба являются самыми распространенными. Так же часто встречаются и изображения святого Дмитрия Солунского, Иоанна Воина, святого великомученика Георгия Победоносца, Архистратига Михаила.

Как мы видим, Борис и Глеб занимают важное место в ряду святых Вселенской Церкви. Прототипом подвига Бориса и Глеба отчасти является подвиг святого мученика Иоанна Воина, который будучи воином, по профессии, и христианином в вере, «вместо преследования своих единоверцев, помогал им»³⁶. Ему поют славу за страдание в тропаре: «бо ради веры мужески»³⁷.

Своей жизнью Иоанн Воин создал своего рода прецедент, активно использующийся в будущем как идеал воина. Иоанн не мог убивать единоверцев, он, наоборот, их защищал. Но так как он все же являлся воином, с другими он воевал. В средневековье эта несложная логическая цепочка рассуждений делала его образ воина востребованным.

«В православной Древней Руси существовало отношение к экспансии, сопровождавшейся навязыванием чуждой веры и угрожавшей исконной вере, как к самому страшному проявлению зла. Так, например, угроза немецкого «натиска на восток», с поголовным подчинением католичеству,

³⁵ Щербаков А., Дзысь И. Ледовое побоище. -М., 2001 -С. 16.

³⁶ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993..., т.1. -С. 286.

³⁷ Служба на память св. Иоанна воина чудотворца (июль 30). Тропарь., гл 4.

воспринималась общественным сознанием значительно ярче, чем разорение Руси Батыем»³⁸.

Батый считался только орудием в руках Божьих и возмездием за грехи братоубийства в сознании народа. В качестве религиозного противника его никогда не воспринимали, так как татаро-монгольская языческая религия к Православию относилась уважительно. Кроме того, с течением времени, в Сарае - столице Золотой Орды открыли православную епархию. Неизбежным злом, которое не претендует на непосредственный захват русских земель, а довольствуется признанием вассалитета и выплатой дани считали ордынское иго. Это выигрышно отличало монголо-татарское иго от крестоносной экспансии в глазах населения Древней Руси. Как раз такой политике следовал Александр Невский. Свой первый воинский подвиг великий князь совершил в битве против шведов на реке Неве, за победу в которой князь Александр получил прозвище Невский. Князь лично участвовал в битве и самому шведскому королю Биргеру нанес удар своим копьём в лицо.

Немного позже стали проявлять агрессию немцы, которые взяли Изборск, Псков и Копорье. В 1241 году князь Александр Невский очистил от них новгородские земли. А уже в 1242 году освободил Псков.

Решающее сражение, в котором войска Александра Невского одержали решительную победу над Ливонским орденом, произошло на Чудском озере зимой 1242 года, сокрушительная победа в котором остановила немецкую агрессию.

К лику святых великий князь Александр Невский был причислен не только за свои воинские подвиги, но также за то, что он решительно пресёк попытку католиков насадить свою веру на Русской земле. Он всячески укреплял православную веру в своем государстве, благопритствовал

³⁸ Рогов А.И. Александр Невский и борьба русского народа с немецкой агрессией в древнерусской письменности и искусстве; Г.Э. Санчук. К вопросу об изучении идеологии немецкого «Дранг нах Остен» в раннефеодальный период. // «Дранг нах остен» и историческое развитие стран Центральной, Восточной, и Юго-Восточной Европы. - М, «Наука» 1967.

распространению православия на Север. Великий князь оказывал особое попечение по отношению к Церкви, жаловал ей земли и богатые дары, украшал православные храмы дорогой утварью и книгами.

В 1313 г. Хан Узбек принял ислам и с тех пор войны с татарами стали носить религиозный характер. По-другому уже описано противостояние на Куликовом Поле (1380). «Сказание о Мамаевом побоище описывает массы людей идущих в бой за веру с оружием в руках. Преобладают фразы, несущие религиозную окраску. Это можно связывать как с тем, что после принятия Ордой ислама в первой половине века в конфликтах с ней появился отпечаток религиозного противостояния, усугубляющейся усилением конфессиональной изоляции Московской Руси»³⁹.

Так, святой князь Димитрий, собирая силы для решающего сражения с монголо-татарами, обратился за благословением к преподобному Сергию Радонежскому, который сказал ему, что за веру Православную, за имя Христово, подобает душу свою положить и кровь свою пролить.

Преподобный Сергей Радонежский произнес великому князю: «Иди, господине, небоязненно! Господь поможет тебе на безбожных врагов!».

Святой князь Димитрий сочетал в себе христианское благочестие с талантом выдающегося государственного деятеля. Всю свою жизнь он посвятил делу объединения русских земель и освобождению Руси от монголо-татарского ига.

За победу на Куликовом поле князь Димитрий стал именоваться Донским. Он устроил Успенский монастырь на реке Дубенке и на могилах павших воинов создал храм Рождества Пресвятой Богородицы.

Так же, в Куликовской битве прославился святой воин Александр Пересвет, которого, вместе с монахом Андреем Ослябой, послал на

³⁹ Горский А.А. «Всего еси исполнена земля русская...»: Личности и ментальность русского средневековья.- М, 2001.- С. 68.

сражение преподобный Сергей Радонежский. В первую очередь призвание монахов-воинов на Куликовскую битву имело духовное значение.

Перед сражением, богатырь из войска Мама Челубей бросил вызов выйти одному из русских воинов на поединок с ним. Считалось, что в битве победит та сторона, чей воин одержит победу. Челубей считался непобедимым воином, и войска Батые были уверены в его победе. Осознавая всю ответственность, Александр Пересвет принял вызов и вступил с ним в единоборство. Два богатыря сошлись на конях и в страшном ударе пронзили копьями друг друга. По преданию Челубей упал с коня сразу, а Александр Пересвет, будучи смертельно раненым, смог доехать до своего войска. Смерть Челубея, считавшегося непобедимым воином, деморализовала татаро-монгольское войско, и одновременно воодушевила русских воинов, что стало залогом их исторической победы.

В то время крестоносцы пытались захватить земли западных границ Руси и распространить свою веру, несли зло, которое насаждали не только силой оружия, но и проповедью. Горячим защитником родной земли и веры предстает Феодосий Печерский в своем «Слове о вере христианской и вере Латинской»⁴⁰. Нравственным долгом христианина является борьба со злом. Сопrotивление злу считается организованным и активным служением Богу на земле. Такие рассуждения встречаются часто, они являлись призывом к открытой войне с противником. В первую очередь войнами за веру считаются войны, которые ведутся в своей отчизне: «Мы живущие в православной вере, здесь охраняемы Богом»⁴¹. Феодосий Печерский указывает на то, что нельзя молчать и спускать врагу. По сути, физическим противостоянием становится религиозный спор.

Известно, что в северо-западной Руси на стенах городов и крепостей зачастую изображали православный крест и архангела Михаила. Как и

⁴⁰ Поучения Феодосия Печерского. Слово о вере христианской и латинской // Красноречие Древней Руси. М., 1987.-С. 58.

⁴¹ Поучения Феодосия Печерского. Слово о вере христианской и латинской // Красноречие Древней Руси. -М., 1987.-С. 62.

обереги, смотрели они в направлении самого коварного врага. В защите веры и родной земли должны были помочь сила и мощь архистратига Михаила

Мы можем условно разделить благоверных князей на две группы. К первой группе можно отнести воинов, которые боролись с внутренним врагом, а ко второй - с внешним.

Указанные группы князей условно разграничиваются в основной своей массе, примерно на рубеже XIII века. Именно в это время на Русь обрушиваются страшные удары с Востока в лице татаро-монгол и с Запада - в лице крестоносцев. В это время появляются примеры новых воинов святых, боровшихся за свободу родной земли от религиозного и территориального захвата.

Например, святой мученик Меркурий Смоленский был потомком княжеского рода и служил в Смоленском княжеском войске. Когда в 1239 году татаро-монгольские полчища подошли к Смоленску, он был призван самой Пресвятой Богородицей на брань с врагами. Святой воин, не раздумывая, направился в их стан и сразился с их могучим предводителем. Одержав над ним славную победу, святой Меркурий, призывая Имя Господа и Пречистой Богородицы, стал сражаться со всем войском. Монголо-татарские воины с ужасом видели как святому Меркурию помогают молниеносные мужи и лучезарная Жена. Потеряв большое количество воинов и не в силах справиться с ним, вражеское полчище обратилось в бегство. Святой Меркурий погиб в бою от руки сына предводителя монголо-татар. С 16 века святой Меркурий считается главным заступником Смоленска.

Еще одним образцом такого воинствования является Дмитрий Солунский. Этого святого народ почитал в связи с проявлением его патриотизма в отношении родного города. Св. Дмитрий Солунский является примером верности своему народу. Подвиг, который он совершил, поставил воинское служение своей родине на одну чашу весов со служением

Богу, и был воспринят как прецедент моральной равнозначности этих поступков.

Вызывает интерес образ святого воина Георгия Победоносца. Значение борьбы со злом принимает мотив змеборчества. Св. Георгий представляется как всадник, который пронзает копьём апокалипсического дракона, а не как пеший воин, который покорил злую волю змея.

Для русского менталитета всегда был характерен этический абсолютизм. В сознании древнерусского общества начинает преобладать стремление к более серьезному отношению к врагу, желание не только его покорить, но и избавиться совсем. Это объясняется тем, что войны становились подобными оккупации и уже все меньше были похожи на набеги. Кроме того, вместе с территориальной оккупацией возрастала возможность оккупации духа. Из этого следует, что с точки зрения народа, оккупационное нашествие оказывается самым страшным злом.

Если рассматривать этические мотивы в канонизации воинов домонгольского периода, то можно увидеть одну черту их заслуг - святые воины отличались желанием мирно решать все споры в родной земле и кротостью нрава. Эти князья посвящали себя охране земель от внешних врагов, отказываясь от междоусобиц.

Так, «князь Всеволод, внук Владимира Мономаха, был признан святым благоверным великим князем, имел душу милостиву, чистые помыслы»⁴². В 1123 году князь победоносно ходил на Ямь, в 1132 ходил на Чудь и взял Юрьев. «Одаренный мужеством и большою телесною силою, он не для военной славы, не ради корысти и власти поднимал свой меч, а для водворения мира и порядка и ради защиты своих подданных. С мужеством воина он соединял беззаветную любовь к внутреннему строению отчизны и ради ея спокойствия, с отречением от своей славы, влагал свой меч в ножны»⁴³. В этом отрывке четко и прямо указаны нравственные ценности,

⁴² От 11 Февраля. \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993., т.1. -С. 86.

⁴³ От 11 Февраля. \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993., т.1. -С. 87.

которые прославляет Церковь в князьях. Князь и после своей смерти покровительствовал родной земле. Так, для ободрения защитников Пскова из собора Святой Троицы во время осады города Стефаном Баторием, была принесена в их ряды икона, изображающая благоверного князя Всеволода — Гавриила и Защитники отразили нападение на свой город. С этих пор, эту икону несли во главе крестного хода на все праздники и крестные ходы.

Святой великий князь Игорь, который вступил на престол в 1146 году, являет нам другой пример смирения. Он добровольно оставил княжеский престол в Киеве и принял монашество. Не смотря на это, новый великий князь Изяслав Переяславский, продолжил его преследование. В 1147 году мятежники вытащили князя Игоря из храма и зверски убили, проволочили тело по городским улицам. Уже в 1150 году князь был объявлен святым и благоверным⁴⁴.

Неоднозначно оценивается современниками политическая деятельность князя Андрея Боголюбского. На севере Суздаль и Ростов были уязвлены возвышением Владимира, а на юге ему не могли забыть погрома Киева. Вот поэтому не всегда благоприятны летописные отзывы о нем.

Не за свои национальные заслуги князь был причислен к лику святых. Вероятно, только лишь с 1702 г., когда были открыты его мощи во Владимире, начинается его церковное почитание. Как полагают, Кузьмищем-Киянином, одним из слуг князя, или, по крайней мере, с его слов было внесено в летопись сказание, составленное в Вышгороде о том, что насильственная смерть князя произвела огромное впечатление на современников.

Автор сказания, сравнивая князя Андрея Боголюбского со святыми Борисом и Глебом, называет князя святым, страстотерпцем мучеником. Он отмечает благочестие князя, построение храмов, его усердие к Церкви,

⁴⁴ От 5 Июня. \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М, 1993., т.1., - С. 215.

милостыню, напоминающую ему князя Владимира: «Веляшет по вся дни возити по городу брашно и питие различное больным и нищим на потребу». Подобно Борису и Глебу, автор показывает готовность своего князя к мученической смерти: «Вражное убийство слышав наперед ни во что же вмени». Хотя, как мы видим из описания автора, князь мужественно обороняется от своих убийц, но недаром он перед смертью вспоминает Горясера, убившего Глеба. Ужас и сострадание, как к заклаемому «агнцу», вызывает описание ночного нападения близких, облагодетельствованных слуг на безоружного князя, неравной борьбы, многочисленности ран, предсмертной молитвы умирающего князя. Над брошенным, нагим телом князя рыдания верного Козьмы повторяет плач в житие святого князя Бориса. Автор, давая характеристику святому князю, подчеркивает его кротость, подводя образ святого князя к числу страстотерпцев.

Во времена междоусобиц, неучастие в них было настоящим жизненным подвигом. В силу этого существовали большие риски утратить свое княжение и потерять жизнь. Но, не смотря на это, некоторые князья, чтобы сохранить мир для своих подданных, избегали таких междоусобиц. Такие князья не испытывали чувства зависти к чужой славе и богатству. «Некоторые из них не останавливались и на этом, беря на себя роль миротворцев. Такими являлись святые муромские князь Петр и его супруга Феврония»⁴⁵.

Так, святой князь Петр, имел возможность рассчитывать на силы своего княжества, при этом сохраняя военный нейтралитет. Князь не занимал чью-либо сторону и не вмешивался в чужие раздоры. Он имел мощное княжество, которое обладало крепким ополчением и сильной дружиной. Эти обстоятельства ограждали его княжество от внешних вторжений противников. Немаловажную роль играло то, что князь обладал умением твердо вести внешнюю политику и способностью находить в себе

⁴⁵ От 25 Июня. \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993., т. 1., -С. 235.

силу духа. В совокупности все эти духовно-нравственные качества его личности не дали применить всю военную мощь Муромской земли.

В раннем периоде нашей истории, причины канонизации святых князей были такими же, что и в канонизации Бориса и Глеба. Мир внутри всей Руси был основной заповедью для них. Можно сказать, что это было самопожертвование во имя этого мира. Однако, такое самопожертвование и миролюбивость этих князей, всегда протекали на фоне реальной способности пресечь или отразить нападения внешнего врага на границах своей земли.

Трагедия, постигшая русский народ в XIII веке породила новый сонм русских святых, в то время когда татаро-монголы разорили Русь, тем самым еще более усугубив тяжелое положение страны, которая погрязла в княжеских усобицах.

Христолюбивые воины, которые осуществляли отпор агрессору, вызывали к себе огромное уважение в народе, невзирая на то, что нашествие татаро-монгольских орды воспринималось людьми, как Божия кара. Высокий подвиг русских православных воинов отметила, канонизировав их, Русская Православная Церковь. Теперь святые князья прославлялись как воины, они стали воителями и защитниками, через подвиги самопожертвования и мук приобрели венцы святости. Так, миротворчество теперь становится редкостью, связанной с попыткой, избегая конфликтов с Ордой, позволить своему народу восстановить силы, а не с примирением противников.

На реке Сить в 1238 году, в решающем сражении, когда на ратное поле полностью вышло войско Владимиро-Судальской Руси, были зафиксированы многочисленные подвиги простых ратников, которые сражались, отдавая свои жизни за други своя, в заведомо неравном бою. «Простые ратники, наравне с князьями вышли исполнить свой последний долг перед родной землей напоить досыта гостей незваных. Князь Юрий в великом горе, думая не о себе, но о разорении церкви и гибели христиан, которые погибли в его родном Владимире. В этой битве великий князь Юрий

погиб. После битвы его обезглавленное тело узнал по одеждам епископ Ростовский Кирилл. Он привез его в Ростов в храм Богоматери. Под именем Святого благоверного великого князя Георгия он канонизирован церковью и поминается 4 февраля»⁴⁶. «За веру крепко пострадав, кровь свою проливал еси, тело и отсеченная голова твоя свидетельствуют и являют о тебе, прилипшая по смерти к телу твоему. Более сорока тысяч пало в этой последней битве, которая все же не смогла сдержать вторжение»⁴⁷.

«Среди плененных татарами был Ростовский князь Василий (Василько) Константинович, раненый в битве. Он был приведен к Батыю и мужественно отказался служить ему и принять веру пришлых язычников. Василько был замучен ордынцами, и в знак твердости веры своей, неотступности от заветов предков подвиг его оценила Русская Православная Церковь, ставя в пример его стойкость и мужество»⁴⁸.

И другие русские князья испытали такие же муки в Орде и были также причислены к святым. При этом высоко ценится, несмотря на реальную угрозу жизни, качество верности и недопустимость предательства. За все состояние духа в данном случае отвечает верность, которая является духовным качеством личности святых князей. Таким образом, воин, который сохраняет верность, приобретает стойкость. Вера служит помощником и опорой и для верности и стойкости. Святые воины-князья знают, зачем и ради чего они совершают подвиг. Так И.А. Ильин говорит: «Подлинный православный воин обладает необычайной силой духа. Он, взявши меч готов убить, но он должен быть готов к тому, что убьют его самого: вот почему принятие меча есть принятие смерти, и тот, кто боится смерти, тот не должен браться за меч. Когда же воин не может осуществить принятие

⁴⁶ Тверская летопись \ Изборник: Повести Древней Руси. -М, 1987.-С. 145.

⁴⁷ От 4 Февраля. \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М, 1993, т. 1., -С.73.

⁴⁸ От 4 Марта \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993, т.1. -С.108.

смерти, обнажив свой меч, он обнажает силу и непреклонность своего духа, верность своему служению»⁴⁹.

Таковыми «подвижниками явились святые благоверные князь Михаил Черниговский и боярин Федор, замученные Батыем в Золотой Орде. Сказание о нем, составленное современником, вошло в летопись. Это не житие в собственном смысле, а повесть о «мучении» лишь с кратким житийным введением. Вызванный Батыем в Орду (1246), князь Михаил отправился с внуком Борисом Ростовским и боярином Федором, где отказался от участия в религиозных культах иноверцев. Я готов поклониться царю; но я христианин и не могу поклониться тому, чему поклоняются жрецы. После этих слов его обезглавил некий отступник от веры Христа - Домон»⁵⁰.

Здесь мы видим, как противопоставляются святой Михаил и отступник Домон. Святой князь признает над собой физическую власть Батыя, не отрицая его силы и могущества, его права на покоренную в нашествии Русь, но он не признает право ордынского царя на духовный мир православного человека. Таким образом, не внутренним, а только внешним оказывается покорение Руси Батыем. Смело выбирая смерть предательству духовности, святой князь Михаил, сохранил в себе все то, что называется Русским Православием.

В противоположность, отступник Домон предстает как беззаконник и жестокий убийца. Подлежит обвинению не столько Батый, как этот отступник.

Последуя примеру князя, боярин Федор, также принимает мученическую смерть, тем самым подтверждая своим поступком выбор достойный православного воина. Здесь воины предстают не просто людьми с оружием в руках, а как истинные воины духа. Они обладают такими

⁴⁹ Ильин И.А. О сопротивлении злу силою. // Нравственная философия. В 2Т, -М., 1993. -С. 468.

⁵⁰ От 15 Февраля, От 20 сентября \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993., т. 1.-С. 92.

духовно-нравственными качествами личности, укрепленными в православной вере, которые необходимо воспитывать в себе всякому воину.

«Святые благоверные князья Василий Всеволодович и Константин Всеволодович Ярославские, сыновья, павшего в битве с татарами, князя продолжали отстаивать независимость своего княжества. Василий прибегал и к политической, и к военной деятельности, чтобы хоть как-то избавиться от набегов ордынцев княжество. Правил княжеством, как истинный христианин: не вступая в междоусобия с князьями, заботился о несчастных своих подданных, строил храмы. После его смерти от болезни престол занял брат Константин, который к своему великому огорчению всюду видел грабежи и убийства, производимые татарами. При нападении татар на сам город он вышел с войсками, где бился в первых рядах и сложил голову как все сражавшиеся»⁵¹.

Также действовал и Роман Олегович Рязанский: «он сохранил в себе любовь к святой вере и ко всему страдавшему отечеству. Скорбя об угнетении родины, он всеми силами заботился о благе подданных, защищал их от насилий и грабежей ханских баскаков. Этот князь принял страшную мученическую смерть, присужденную ханом Золотой Орды»⁵².

Благоверный великий князь Федор и его сыновья, благоверные князья Давид и Константин искали мирной жизни. Святой князь Федор осознавал, что на разоренной ярославской земле после нашествия Батыя, вступать в войну с баскаками не имеет смысла и перешел к дипломатическим переговорам. Князь взял в жены дочь хана Менгу-Темира. Он смог добиться больших льгот при выплатах дани, что существенно подняло в своем княжестве уровень жизни людей. Князь Федор осуществлял активную христианскую проповедь в чужой земле и возвел несколько храмов в Орде. Святые князья Давид и Константин, его сыновья оказались

⁵¹ От 3 Июля \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. -М., 1993., т. 1.-С. 145.

⁵² От 19 Июля \ Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993., т.1. -С. 273.

достойными наследниками добродетелей своего отца. Благодаря мудрой политике святых князей, ярославская земля смогла залечить раны, которые ей нанесли своими набегами степняки.

Новой тенденцией являются образы святости этих трех князей. Их прославляют как мудрых политиков, а не как храбрых воинов.

В Древней Руси очень широко в народе почитали князей-воинов. Так, в тех районах нашего государства, где осуществлялся отпор религиозной экспансии крестоносцев, сами мечи ценились наравне с их мощами. Например, мечи святого Довмонта Псковского и святого Всеслава Псковского были расположены над раками с мощами святых в храмах. На Руси была традиция освящения оружия от мощей святых, или даже вкладывания в рукоять мечей частичек их мощей. Существовало мнение, что такому оружию всегда покровительствовал святой, и оно было освящено справедливостью.

Наиболее почитаемым идеалом воинства становится образ святого Александра Невского. Народное почитание и его канонизация позволили утвердить в нем истинный идеал русского воина и князя, который всегда стремился к защите своего Отечества. Таким образом, его всем известные подвиги являются отличным примером для всех воинов, всех времен. Следом за ним появляются образы Мстислава Ростиславича Храброго. Довмонта Псковского и Всеволода Псковского.

Псковские князья вдохновлялись примерами подвигов святого Александра Невского. Жизнь князя святого Довмонта Псковского, как и житие святого Александра Невского, была полна военно-героических событий. Святой князь Довмонт Псковский крестился в Пскове, имел уважение граждан и стал в нем княжить. Весь его жизненный путь прошел в походах против немецких рыцарей и против Литвы. Его житие характеризует его подвиг так: «Страшен ратоборец быв, на мнозех бранях мужество свое показав и добрый нрав. И всякими добротами украшен, бяше же уветлив и

церкви украшая и попы и нищия любя и на вся праздники попы и черноризцы кормя и милостыню дая»⁵³.

Народное почитание и церковная канонизация святых воинов являлись составляющими одного процесса, процесса становления церковно-государственного образа христолюбивого воина. Образ воинского идеала на Руси стал неотделим от церковного назидания и православной морали. Он наполнялся особыми духовно-нравственными качествами личности, которые становятся примером для подражания всех воинов последующих поколений, вплоть до настоящего времени.

Таким был святой праведный воин Фёдор Ушаков, который пользовался огромным уважением среди своих бойцов. Он всегда был со своими моряками и делил с ними все трудности походной жизни. Святой Федор Ушаков принимал участие в нескольких войнах, в число которых входили русско-турецкие войны 1768–1774 годов и 1787–1791 годов, взятие Очакова. Одну за другой праведный воин стремительно завоёвывал победы. Святой Федор Ушаков не знал ни одного поражения. Его девиз - «Победа любой ценой, при любых условиях». Решающим во флотоводческом таланте св. Федора Ушакова было твердое упование на помощь Божию, что являлось основанием неустрашимости перед любым неприятелем.

Святой праведный воин Федор Ушаков был не только великим флотоводцем, но и милосердным христианином, который отошел ко Господу 2 октября 1817 года, как верный сын святой Церкви.

Подвиги святых воинов выявляют личностные добродетели святых. Исходя из вышеизложенного, из этих добродетелей можно выделить основные духовно-нравственные качества личности, которые необходимы любому православному воину.

⁵³ Федотов Г.П. Святые древней Руси. - М: АСТ. 2003. -С.43.

Военная служба по своей сути требует беззаветного исполнения своего долга. Воины совершали подвиги на войне, не забывая о христианском служении, осознаваемом как долг перед Господом Богом. Православное русское войско состояло из людей, которые защищали свое Отечество. У православного воина всегда присутствовало убеждение, что отдавая свою жизнь за своих ближних, он исполняет закон Иисуса Христа. Основанным на вере в высшую правду было подвижничество православного воина. За эту веру он беззаветно отдавал свою жизнь. Слова Куропаткина А.Н. служат яркой иллюстрацией такого положения дел: «Кто близко видел обнаженные головы тысяч людей перед движением на штурм, видел серьезные лица, губы, шепчущие молитвы, видел затем то спокойствие, которое овладевало массой после молитвы, отдавшей их на волю Божию, тот никогда не забудет этого зрелища и поймет, какую страшную силу мы имеем в религиозности наших войск»⁵⁴.

Также свидетельство этому можно найти в «Дневнике писателя» за 1877 год, в котором Достоевский Ф.М. ведет речь о мученической смерти Фомы Данилова унтер-офицера 2-го Туркестанского стрелкового батальона. Происходивший из крестьян села Кирсановка Бугурусланского уезда Самарской губернии Фома Данилов, оказался в плену у турок и был убит ими после бесчисленных истязаний за то, что не захотел предать Православную веру, приняв магометанство и перейти к ним на службу. Ему обещал помилование сам хан, в случае если он отречется от своей веры. Фома Данилов смело отвечал хану, что изменить кресту он не может и, являясь царским подданным, должен исполнить свой долг по отношению к христианству и царю, приняв мученическую смерть. Пленного Данилова замучили до смерти 21 ноября 1875 года. Федора Михайловича Достоевского более всего поразило то, что в русское общество не обнаружила никакого удивления после известия о кончине

⁵⁴ А.Н. Куропаткин, начальник штаба Скобелева в русско-турецкой войне 1877-1878 годов, с 1898 года военный министр.

Данилова в «Русском инвалиде» и некоторых других газетах: «Я не про народ говорю: там удивления и не надо, в нем удивления и не будет; поступок Фомы ему не может казаться необыкновенным, уже по одной великой вере народа в себя и в душу свою. Он отзовется на этот подвиг лишь великим чувством и великим умилением. Но, случись подобный факт проявления великого духа в Европе, у англичан, французов, у немцев, и они наверняка прокричали бы о нем на весь мир.

Неприметный русский солдат принял жесточайшие муки и умер, удивив истязателей. Пострадал он в одиночестве. Надежда на то, что подвиг его узнают и оценят, не могла стать для него утешением. Не было здесь и вполне, казалось бы, допустимой сделки с совестью: «Приму-де ислам для виду, соблазна не сделаю, ведь никто не увидит, потом отмолюсь, жизнь велика, в церковь пожертвую, добрых дел наделаю». Честность изумительная, первоначальная, стихийная, тут именно — как бы портрет, как бы всецелое изображение народа русского»⁵⁵.

В наше время тоже можно привести примеры подвигов новых мучеников за Христа. Так, до начала войны в городе Грозном был православный храм в честь Архистратига Божия Михаила. В то время настоятелем храма был отец Анатолий Чистоусов, в прошлом бывший военный летчик, командир эскадрильи. Он и отец Филипп Жигулин попали в чеченский плен. Можно сказать что, тот, кто побывал в плену у боевиков, тот прошел все круги ада. Враг в плену использует тело страдальцев как инструмент, через который пытается сломить их души. Враг хочет растлить православную веру и тело, для того чтобы сделать душу уступчивой злу, но слава Богу, это не всегда получается у боевиков. Тело Отца Анатолия разрубили на куски и бросили на съедение собакам, но душа его так и не была сломлена. В одной из газет, вышедшей в апреле

⁵⁵ Стенограмма второго заседания Комиссии по изучению творчества Ф.М. Достоевского ИМЛИ РАН 17 мая 2001 года. Доклад Андрея Мановцева "О мечте и правде в "Пушкинской речи" Ф.М. Достоевского. [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://komdost.narod.ru/z2.htm>

1995 года было написано, что 7 апреля боевики Дудаева распяли на крестах трех плененных российских военнослужащих. Эта казнь была специально приурочена ко дню Святой Пасхи. При этом жестокие убийцы заявили, что придут через три дня проверить, воскреснут ли распятые солдаты. Воистину Страстной для наших христоролюбивых воинов стала эта пятница.

А вот описание подвига духа святого православного воина-мученика Евгения Родионова: «Три с половиной месяца продолжались пытки и мучения воина Евгения Родионова. Вначале бандиты заставили одного пленного пытаться другого. На Евгении, единственном из всех, был нателенный крест, с которым он не расставался никогда. Это вызвало особую ярость, от него требовали снять крест, то есть отречься от Христа. За твердый отказ сделать это, он был подвергнут мучительной казни. 23 мая 1996 года, в день своего рождения; в день православного праздника Вознесения Господня, Евгений был обезглавлен»⁵⁶. Русская Православная Церковь начала процесс канонизации воина-мученика Евгения Родионова. Появились иконы с его изображением, однако вопрос канонизации не быстрый - по церковным правилам должна смениться историческая эпоха.

Подводя итог, необходимо сказать, что во все времена православные христоролюбивые воины шли на смертный бой, защищая веру, единомыслителей и Отечество, непримиримо борясь со злом, отдавая все свое и не отдавая святыни, церкви. Это означает, что воины приносят свою жизнь в жертву за жизнь других, за веру и Родину, исполняя заповедь Иисуса Христа, что «нет больше той любви, как если кто положит душу свою за други своя» (Ин.15, 13).

⁵⁶ Балабанов В. Евгений Родионов. Он душу России спас! [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://content.mail.ru/arch/11160/>

ГЛАВА II. ОПЫТ БЛАГОСЛОВЕНИЯ И ОКОРМЛЕНИЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКОВЬЮ РУССКОГО, РОССИЙСКОГО ВОИНСТВА

Целью этой главы является раскрытие мировоззренческой, духовно-нравственной, аскетической подготовки и поддержки воинов-христиан. Рассматривается институт полковых священников. Все это способствует становлению и проявлению духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности.

2.1 Мировоззренческая, духовно-нравственная, аскетическая подготовка и поддержка воинов-христиан. Институт полковых священников

Среди многих задач, которые решает военное духовенство, на первое место выходит духовно-нравственная, мировоззренческая, аскетическая подготовка и поддержка воинов-христиан. Воспитывать в русском воине духовно-нравственные качества, делать его человеком, который живёт духом Христовым, который исполняет воинский долг по совести и глубокому убеждению в святости своего служения, а не из-за страха наказания. Военное духовенство всегда заботилось о воспитании в войсках самопожертвования и мужества терпения, стойкости, воинской дисциплины, благочестия и веры.

В «Основах социальной концепции РПЦ» закреплена следующая позиция: «Церковь имеет особое попечение о воинстве, воспитывая его в духе верности высоким нравственным идеалам для возвращения воинства к веками утвержденным православным традициям служения отечеству»⁵⁷. Забота о нравственном состоянии воинов лежит не только на пастырях, которые несут особое послушание в войсках, но и на тех, которые служат на приходах или в монастырях.

⁵⁷ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви // Информационный бюллетень. Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата. - 2000. - № 8. - С. 49.

В настоящее время порядок и основные направления взаимодействия МВД России с РПЦ строятся на основах укрепления сотрудничества по вопросам военно-патриотического и духовно-нравственного воспитания сотрудников. Однако некоторые вопросы осуществления деятельности священнослужителей в воинских коллективах все еще остаются. Необходимо обратиться к историческому опыту, чтобы попытаться на них ответить.

Исторические примеры государственно-церковных отношений можно найти и в деятельности государственно-религиозных структур в западных армиях, существующих с конца XV века⁵⁸. Но этот опыт, при всем своем разнообразии и богатстве, имеет существенные особенности государственного и церковного устройства, не соответствует государственной и религиозной, в том числе православной традиции России. Следовательно, поиск необходимо осуществлять в истории государственно-церковных отношений нашей страны, в опыте деятельности религиозных организаций в Российских вооруженных силах.

В России, среди традиционных религиозных организаций, особое место занимает Русская Православная Церковь, которая была господствующей в нашей стране религией и, которая оказывала решающее влияние на ее судьбы на протяжении длительного времени. Однако в ее истории не все периоды имели положительный опыт деятельности духовенства в армии и на флоте. Например, такого опыта не было в годы Советской власти. В эти годы положение РПЦ и верующих людей определялось с позиции отделения церкви от государства и идеями «воинствующего атеизма». Только годы Великой Отечественной войны составляют исключение⁵⁹. Такое смягчение отношения со стороны государства к церкви произошло в условиях необходимости концентрации

⁵⁸ Рыжов Л.Г. Религия в армиях России и Запада // Религия, церковь в России и за рубежом: Информ.-аналит. бюллетень. - 1997. - № 9-Ю. — С. 36.

⁵⁹ См.: Государственно-церковные отношения в России (опыт прошлого и современное состояние). - М, 1996. - С. 55.

всех средств и сил на непримиримую борьбу с фашистской Германией.⁶⁰ Политическое руководство страны стало широко использовать положительное влияние духовенства на всеобщий патриотический подъем военнослужащих армии и флота, всего народа в целом. Священнослужителями осуществлялось духовное напутствие солдат и офицеров перед боем, служились молебны, совершались освящения техники и знамен, проходили крещения воинов. К сожалению, такие примеры не могут рассматриваться в качестве опыта государственно-церковных отношений в войсках, так как носили эпизодический характер.

В самом завершенном виде опыт деятельности Русской Православной Церкви в армии сложился в XVIII - начале XX века, в виде военного духовенства, которое имело свою отдельную структуру, свои права и обязанности. Военное духовенство в России осуществляло деятельность по духовной поддержке, морально-психологическому обеспечению военнослужащих.

Сам термин «морально-психологическое обеспечение» был введен в употребление только в середине 80-х годов XX века для обозначения отдельного вида обеспечения служебно-боевой деятельности Вооруженных Сил⁶¹. Споров по поводу его введения было немало⁶². В настоящее время под морально-психологическим обеспечением понимают «комплекс политических, организационных, психологических, информационно-воспитательных и других мероприятий, которые осуществляются военным и государственным руководством, которые направлены на создание оптимальных и благоприятных условий для управления личным составом, при минимальных материальных, военно-технических и, прежде всего, человеческих ресурсах, подготовку сознания,

⁶⁰ Был созван Собор РПЦ, на котором после длительного перерыва избрали Патриарха; открыто около 7 тыс. церквей. (См.: Церковь и Армия - путь навстречу друг другу // Победа, победившая мир. - 2003. - № 8. - С. 4).

⁶¹ Приказ директора ФПС России от 18.04.1997 г. № 247 «О введении морально-психологического обеспечения служебно-боевой деятельности органов и войск ФПС России» и др.

⁶² Касьянов А.М. МПО: нужна опора не только на воспитательную работу // Вестник границы России. - 1997. - № 9. - С. 75

психики и всей духовной сферы военнослужащих к действиям в условиях смертельного риска, готовности к самопожертвованию и мобилизации всех моральных и интеллектуальных способностей»⁶³.

Духовная сфера воинских коллективов, психологическое состояние военнослужащих практически полностью охватывается этим видом обеспечения. Необходимо подготовить сознание и устойчивую деятельность психики людей в непредсказуемых ситуациях боевых действий, а также в мирное время. При этом очень важно, чтобы морально-психологическое обеспечение имело целостный характер, охватывало все его компоненты, могла учитывать все важные источники и основы формирования духовного потенциала воинов, развития всех значимых качеств и убеждений военнослужащих, необходимых для защиты интересов нашей родины.

Во все времена неотъемлемой составляющей подготовки войск было развитие духовно-нравственных качеств личности, это наглядно показывает исторический анализ. Развитие духовно-нравственных качеств личности воинов проводилась в разных видах, совершенствуясь по мере углубления и расширения научного познания психологических, генетических, физических качеств человека. В различные периоды содержание духовно-нравственных качеств, развиваемых у воинов, определялось понятиями: «нравственный элемент», «духовная сторона», «ратные правила», «кодекс чести», «моральная упругость войск», «дух армии», «моральные качества», «духовный элемент», «душа армии», «моральное воспитание», «моральная поддержка», «морально-психологический фактор», «морально-психологические основы», «морально-психологическая подготовка», «морально-психологическое состояние»⁶⁴.

«Отечественная научная мысль всегда держала в поле своего зрения проблемы воинского долга, духовных сил и морального фактора в войне и воинской службе. Это находило отражение в древних летописях, законах,

⁶³ Миненко В. Моральный дух - основа победы // Вестник границы России. - 1998. - № 5. - С. 79

⁶⁴ Морально-психологическое обеспечение служебно-боевой деятельности Федеральной пограничной службы Российской Федерации: Учеб. пособие. - М., 1999. - С. 9.

поучениях, литературных произведениях. Большое значение вопросам духовно-нравственного развития качеств личности воина уделяли видные государственные и военные деятели нашего Отечества: Петр I, А.В. Суворов, М.И. Кутузов, Ф.Ф. Ушаков, Д.А. Милютин, Г.А. Леер, М.Д. Скобелев, А.Ф. Редигер и др.»⁶⁵. Например, А.В. Суворов говорил: «Ни руки, ни ноги, ни брэнное человеческое тело одерживает победу, а бессмертная душа, которая правит и руками, и ногами, и оружием, - и если душа воина велика и могуча, не предается страху и не падает на войне, то победа несомненна, а потому и нужно воспитывать и закаливать сердце воина так, чтобы оно не боялось никакой опасности, и всегда было неустрашимо и бестрепетно»⁶⁶.

До 1917 года отечественная военная наука решала и ставила на определенный ряд очень важных вопросов использования духовно-нравственного аспекта, как основной части комплекса мер, которые направлены на выполнение боевой и служебной деятельности армии. Таким образом, морально-нравственные ценности, духовная сила, образовывали основу, ядро боевой мощи нашего государства. Нравственная основа, идеологический стержень работы с воинами содержались в следующем девизе «За Веру, Царя и Отечество». Этот девиз духовно сплачивал солдат, помогал укрепить их моральный дух, мужество и стойкость, помогал достигать высоких результатов в боевой деятельности и повседневной службе, имел большое мобилизующее значение. Символы Вера, Царь и Отечество являются православными символами, в силу этого духовно-нравственной основой подготовки войск являлось Православие, в том числе и православные традиции. Отсюда следует, что духовно-нравственное обеспечение, в первую очередь, заключалось в религиозном воспитании воинов. Смирнова А.А. привели к

⁶⁵ Драгомиров М.И. Избранные труды: вопросы воспитания и обучения войск /Под ред. Л.Г. Бескровного. - М., 1956.

⁶⁶ Цит. по: Боголюбов Ф. Взгляды генералиссимуса А.В. Суворова на религию в деле воспитания солдата. - СПб., 1894. - С. 2.

такому выводу результаты исследования духовно-нравственного обеспечения в Российской армии.

Основой мировоззрения абсолютного большинства военнослужащих русской армии являлась православная вера. Моральными нормами поведения как для армии и флота, так и для всего российского общества выступали заповеди Иисуса Христа. В силу этого именно христианская православная мораль составляла основу всей системы становления духовно-нравственных качеств личности воинов в армии, граждан во всем Российском государстве.

Великие полководцы и отечественные исследователи, которые изучали влияние Православия на военное дело и армию считали, что религия это основа воспитания, что она является залогом процветания нашей великой страны. Значение Православия, православных традиций и духовенства, в том числе и института полковых священников, в мобилизации всех сил для достижения победы на поле брани, в сплочении русского воинства они оценивали очень высоко⁶⁷.

Задачи по становлению духовно-нравственных качеств личности воинов в русской армии решались военным духовенством. Институт полковых священников имел свою структуру, их деятельность носила регламентированный и организованный характер. Военное командование ставило перед ним определенные цели по религиозному и духовно-нравственному воспитанию воинов.

В деятельности института полковых священников регулярной армии нашего государства традиционно выделяются два периода. Первый, заключался в деятельности военного духовенства в условиях мирного времени, а второй в условиях военного времени. В эти периоды содержание этой деятельности менялось коренным образом. Так, протопресвитер Г. Шавельский говорил, что «в мирное время священник в

⁶⁷ Осипов А. Армия и религия // Часовой. - 1964. - № 455. -С. 11

армии выполняет роль молитвенника, просветителя и вдохновителя русского воинства, в военное же время эта роль становится еще более важной и ответственной, и на первый план выходит духовная поддержка воинов»⁶⁸.

Роль полкового священника в мирное время была понятна и ясна, но в условиях военного времени к ней предъявлялись особые требования, так как обстановка военного времени и возникавшие, в связи с этим у воинов возникали исключительные религиозные и нравственные потребности. В этих условиях полковой священник должен был приспособиться к такой обстановке, угадать ожидания воинов и найти способы их удовлетворения. В этом виделись основные задачи служения полковых священников. Вероятней всего, именно поэтому ученые больше всего внимания уделяли изучению деятельности полковых священников в боевых условиях.

Произведя анализ обязанностей полковых священников по удовлетворению нравственных и религиозных потребностей и нужд воинов, можно выделить три основных вида их деятельности:

- 1) религиозное воспитание и развитие духовно-нравственных качеств личности военнослужащих;
- 2) богослужебная практика (священнослужение);
- 3) духовно-просветительская деятельность.

Такая классификация согласуется с мнениями ученых, которые исследовали деятельность института полковых священников. Шавельский Г.И., который являлся последним протопресвитером военного и морского духовенства, указывал, что роль полкового священника, определялась как «молитвенника, просветителя и вдохновителя русского воинства»⁶⁹. У Ласкеева Ф., в статье «Вестника военного духовенства», обозначены три

⁶⁸ Шавельский Г. Служение священника на войне // Военный сборник. - 1912. - №11. - С. 116.

⁶⁹ Шавельский Г. Служение священника на войне // Военный сборник. - 1912. - № 11. - С. 116.

вида пастырских обязанностей священнослужителя: «учительство и воспитание, и нравственное руководство пасомых в духовной жизни»⁷⁰.

Основной целью полковых священников в своей деятельности являлось утверждение воинов в вере и благочестии, формирование духовно-нравственных качеств их личности, развитие в воинах высоких качеств благоговения и любви к Богу, преданности Отечеству и Царю.

В обязанности полковых священников входила духовно-просветительская деятельность посредством внебогослужебных бесед. В этих беседах преподносились истины христианского православного вероучения в доступной для понимания форме. Они были обязательными для каждого воина и имели характер религиозных и нравственных бесед. Во внебогослужебных беседах воинами приобретались необходимые знания, в число которых входили христианские заповеди, символ веры, молитва Господня. Практически такие беседы считались особым видом проповеди⁷¹, который отличался тем, что внебогослужебные беседы происходили вне стен церкви в рамках непосредственного общения военнослужащих со священником. Основной целью внебогослужебных бесед являлось приготовление православных воинов к исповеди и принятию святых таинств. Место и время проведения этих бесед назначалось не иначе, как по согласованию с военным командованием.

Проводимое военными священнослужителями духовно-нравственное воспитание воинов имело целью увеличение благонадежности и религиозности российского общества.

Институт полковых священников осуществлял духовно-просветительскую деятельность и богослужебную практику, тем самым, укрепляя военнослужащих в православной вере. Православие служило основой их духовно-нравственных качеств, без которых нельзя обойтись при решении задач по защите Российского государства.

⁷⁰ К вопросу о трех видах пастырских обязанностей // Вестник военного духовенства. -1893. - № 1. - С. 5

⁷¹ Маврицкий В.А. Воскресные и праздничные внебогослужебные беседы как особый вид церковно-народной проповеди. - СПб., 1890. - С. 10.

«Часто при рассмотрении пастырского служения и того, что от священнослужителя требуется в церкви в силу его звания, упускали из внимания обязанность пастыря, как воспитателя и руководителя пасомых. Эта обязанность носила общий характер для пресвитеров Русской Православной Церкви. Книга «О должностях пресвитеров приходских» гласила, что предмет священства составляют люди, грехами своими отпавшие от Бога, и цель - вернуть их в благодать Божию. Для достижения этого пресвитер должен смотреть за каждым своим прихожанином, чтобы знать состояние и в случае поражения грехом подобрать необходимое лекарство»⁷².

На Священном Писании основываются обязанности православного полкового священника проявлять заботу о спасении своих пасомых. Так, в Ветхом Завете заложены понятия о религиозных служителях, как пастырях и стражах, неустанно заботящихся о спасении душ, которые вверены их присмотру. Иисус Христос в Новом Завете освящает это представление. Он сам называет себя пастырем, пастырем добрым, который «душу свою полагает за овцы». В евангельской притче о добром пастыре, имеющим сто овец и потерявшим одну, говорится, что он оставил девяносто девять овец и пошел искать одну заблудшую. Этим поступком нам показаны черты попечительности доброго пастыря о душах, вверенных ему.

Институт полковых священников, посредством духовного руководства ими в жизни и духовно-нравственного воспитания воинов, производил свое пастырское служение. Осуществлялось оно в неразделимой связи с духовно-просветительской деятельностью и священнослужением. Осуществляемые полковыми священниками, в обязательном порядке, обряды, таинства, духовно-просветительские мероприятия, богослужения, имели воспитательный характер и были направлены на развитие духовно-нравственных качеств личности, которые

⁷² Певницкий В. Служение священника в качестве духовного руководителя пасомых. Киев, 1890.-С. 12.

необходимы для православного христоролюбивого воина-воина-патриота. Полковые священники являлись духовными врачами, которые осуществляли лечение нравственных недугов, и это было одним из основных дел, которые налагались на них. Они могли осуществлять свою деятельность только нравственными мерами убеждения и увещевания, так как имели дело с взрослыми людьми.

Полковые священники, формируя духовно-нравственные качества личности воинов должны проявлять:

- 1) благоразумие, которое находится в основе выработки такта служения и поведения;
- 2) как пастырь-отец, любовь к своим духовным чадам;
- 3) авторитет, определяющийся особым положением полкового священника, и который необходимо всегда поддерживать путем доверия и уважения своей паствы;
- 4) ревность, которую необходимо проявлять о надлежащем исполнении своей миссии.

Фундаментом эффективности осуществляемых полковым священником воспитательных мероприятий являлись именно эти качества.

Выделяются два базовых вектора деятельности полковых священников для достижения целей духовно-нравственного воспитания военнослужащих. Первый заключался в деятельности по возрастанию у солдат и офицеров веры в Бога, считающейся фундаментом всех необходимых духовно-нравственных качеств христоролюбивого воина. Второй заключался в становлении у них таких качеств воина и гражданина своей страны, как верность воинскому долгу, готовность к самопожертвованию, патриотизм.

Эта деятельность по духовно-нравственному воспитанию проводилась всегда полковыми священниками, по той причине, что верность воинскому долгу, готовность к самопожертвованию, патриотизм рассматривался в тесной связи с благочестием и религиозными чувствами

военнослужащих. Например, на осознании евангельской заповеди возлюбите ближнего своего, как самого себя и того, что смерть за друга своего является высочайшим нравственным подвигом, основополагается фундамент воинского воспитания, подразумевающий развитие высокого чувства взаимной выручки при любых обстоятельствах. Каждый воин мог подняться на высшую степень нравственной высоты и ценой своей жизни спасти товарища в смертельном бою, безропотно и стойко перенести все лишения и трудности. Православный воин всегда мужественен и отважен в силу того, что он чувствует в своей душе Бога и всю свою надежду возлагает на Него, бесстрашно расставаясь с жизнью во имя веры в Бога.

Произведя анализ опыта деятельности и обязанностей полковых священников можно выделить главные средства воспитания чувства веры в Бога и становления духовно-нравственных качеств личности воинов. Их можно представить в следующих основных группах:

- 1) средства духовно-просветительской деятельности;
- 2) привлечение воинов к участию в богослужениях и богослужебная практика;
- 3) примеры благочестивой жизни, примеры подвигов воинов христиан;
- 4) исправление нравственных недостатков воинов и ограждение их от вредных сектантских учений, искоренение суеверия.

Эффективным средством воспитания военнослужащих в благочестии и вере являлось привлечение их к принятию участия в богослужениях и богослужебная практика. Ведь на каждом богослужении, обряде, таинстве, кроме установления связи верующих с Богом, решались задачи их духовно-нравственного совершенствования.

Церковные праздники, имели особенное воспитательное значение, ведь богослужение проходило с большой торжественностью. Это развивало и укрепляло патриотические чувства совместно с религиозными. Полковые священники, в воспитательных целях, проявляли заботу о том,

«чтобы сообщаемые им религиозно-нравственные знания не представляли из себя сумму просто знаний, т.е. не были бы только достоянием ума, чтобы эти знания стали всецело и достоянием сердца, возбудителями и мощным двигателем веры, надежды и любви по отношению к Существу Высочайшему, - этих трех основ, которые служат средоточием христианской религии»⁷³. Другими словами, священник проявлял заботу сделать воинов богобоязненными, благочестивыми и религиозными путем раскрытия православной морали и вероучения.

Институту полковых священников необходимо всестороннее и глубокое знание жизни военной среды военнослужащих. Полковые священники вместе со своей паствой стойко переносили все тяготы и лишения воинской службы, в различных географических, климатических и боевых условиях, всегда следуя за ней. Доверительные духовные отношения с воинами, основанными на таком сопереживании, позволяли полковым священникам с успехом осуществлять воспитательную работу по духовно-нравственному становлению личности воинов.

Особое место в духовно-нравственном воспитании военнослужащих имели примеры благочестивой жизни и подвигов христоролюбивого воинства. С давних времен, люди придавали важное значение примерам. Еще в древности существовали такие изречения как: - длителен путь при помощи наставлений, краток и верен при посредстве примеров; - наставления учат, примеры влекут. Не вызывает сомнений, что сам полковой священник, должен являться живым примером духовно-нравственной и религиозной жизни, наряду с примерами благочестивой жизни воинов христиан в истории Церкви Христовой. Если слово священнослужителя не подкреплялось его личным примером благочестивой христианской жизни, оно не могло быть действенным.

⁷³ Вестник военного духовенства. - 1893. - № 3. - С. 85.

По долгу своего звания, полковые священники должны были проводить свою жизнь так, чтобы военнослужащие могли видеть в них назидательный пример благочестия, веры, доброй семейной жизни, доброжелательных отношений к ближним и образцового исполнения обязанностей службы.

Развивающими и поддерживающими у воинов христианское настроение являлись живые примеры духовно-нравственной и религиозной жизни, но если они отсутствовали, то полковым священникам рекомендовалось заменять их примерами святых угодников Божиих, в том числе и примерами подвигов воинов христиан, которые побуждают к истинно христианской жизни. Это могли быть жития, особенно чтимых в соответствующей воинской части, угодников Божиих, которые имеют тесное отношение к истории России, например преподобный Сергий Радонежский и святой Александр Невский, к служебному положению воинов - святые воины-христиане, а также жития святых, имена которых носят христоролюбивые воины.

Еще одним из главных направлений деятельности полковых священников для достижения целей нравственного и религиозного воспитания воинов, заключалось в развитии у них духовно-нравственных качеств личности русского воина и гражданина, таких как верность воинскому долгу, готовность к самопожертвованию, патриотизм. Духовным фундаментом воспитательного процесса являлись православные традиции.

Подводя итоги, можно сказать, что проводимая институтом полковых священников мировоззренческая, духовно-нравственная, аскетическая подготовка и поддержка воинов-христиан, осуществлялась в виде перехода от сугубо богослужебной деятельности к все большему использованию разнообразных приемов и средств внебогослужебного воздействия на христоролюбивых воинов.

Вклад института полковых священников в становлении духовно-нравственных качеств личности воинов, в патриотическое и воинское

воспитание солдат и офицеров очень велик. Деятельность военного духовенства имела огромное влияние на образование идейной основы высоких духовно-нравственных качеств христолюбивого воинства.

Проведя исследование деятельности института полковых священников по мировоззренческой, духовно-нравственной, аскетической подготовке и поддержке воинов-христиан, мы пришли к заключению, что сила полковых священников заключалась в их нацеленности на каждого военнослужащего. Все это позволяло им оказывать адресное духовно-нравственное воздействие на личность христолюбивого воина. Указанное обстоятельство ставило в прямую зависимость результативность такой подготовки от мужества, верности и самоотверженности полковых священников.

2.2. Становление и проявление духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности

Необходимость становления и проявления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности, в настоящее время определяется все большим усложнением профессионального труда, требованиями к личности специалиста обладающего высокой квалификацией, усложнением политической и социальной обстановки в стране.

Общество предъявляет такие требования к сотрудникам органов внутренних дел с целью эффективного обеспечения законности и правопорядка в нашем государстве.

Укрепление кадрового потенциала системы МВД России является наиболее важной составляющей частью ее реформирования. В этом направлении принимаются соответствующие меры, которые направлены на совершенствование самой системы отбора, служебной расстановки и профессиональной подготовки сотрудников органов внутренних дел.

На сегодняшний день от сотрудников полиции, для выполнения возложенных на них задач, требуется высокий уровень духовно-нравственной культуры наряду с высоким уровнем профессионализма. Укреплению установленного порядка в органах внутренних дел, дисциплины, законности, может способствовать взаимосвязь вышеуказанных компонентов.

К вопросу профессиональной подготовки сотрудников полиции, в структуре которой первостепенное значение отводится становлению духовно-нравственных качеств личности защитника законности и правопорядка, только при условии комплексного подхода возможно решение задач, возложенных на органы полиции по обеспечению общественной безопасности, безопасности личности, прав и свобод, законных интересов граждан.

В рамках служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции, совершенствование эффективности работы органов внутренних дел возможно через организацию целенаправленного и планомерного воспитательного воздействия, где вместе с приобретением специальных навыков и умений, знаний сотрудник полиции будет руководствоваться личными мотивационными установками, приобретать духовно-нравственные качества, формировать ценностно-смысловое отношение к жизни, расширять самосознание, укрепляет моральную устойчивость, приобретает потребность к непрерывному духовному и личностному совершенствованию.

В условиях нестабильной и несбалансированной российской действительности, решению задач по формированию профессионально значимых и личностных качеств сотрудников органов внутренних дел следует уделять особое внимание.

Во время прохождения профессионального обучения у сотрудников полиции происходит становление новых представлений мировоззренческого характера: о смысле человеческой жизни как высшей ценности, о смысле собственного существования, в целом меняются ценностные ориентации. Этот период является временем становления новой системы ценностей, которая оказывает определенное влияние на формирование характерных личностных

особенностей и профессионализма. Теперь личность сотрудника полиции становится способной с ответственностью подходить к принятию законных решений в профессиональной деятельности, осуществлять нравственный выбор, открыто отстаивать правовую позицию, непримиримо относиться к правонарушениям.

Решение проблемы реализации и раскрытия индивидуального творческого потенциала сотрудников полиции, управления собственной служебной и учебной деятельностью требует обращения к деятельностной, ценностной и статусной переориентации системы служебной и профессиональной подготовки сотрудников органов внутренних дел, направленных на решение задач духовно-нравственного роста личности.

Необходимость интеграции духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции и морально-правовых норм, которые установлены коллективом, обществом, государством, определяет направление воспитательного моделирования по осознанию объективных требований общества, диалектическому единству внутренней свободы личности, способной осуществлять изменение окружающей действительности, определения своего места в мире, а также способности осознавать свою ответственность перед другими.

Можно утверждать, исходя из накопленного опыта в различных сферах гуманитарного знания, что эффективное становление духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции возможно, соблюдая условие перевода полученных знаний в личные убеждения, основываясь на построении стройной системы ценностных установок, ориентиров, отношений.

Перед министерством внутренних дел Российской Федерации в современных условиях развития государства ставятся целевые ориентиры формирования и реализации в практической деятельности концепции становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников органов внутренних дел.

В сфере правоохранительной деятельности главной характеристикой специалиста для сотрудника полиции считается профессиональная компетентность.

Значение компетентности определяется как «обладание знаниями, которые позволяют судить о чем-либо, то есть обладать компетенцией». Само понятие «компетенция», включает в себя «круг вопросов, в которых данное лицо обладает познаниями, опытом».⁷⁴ Дефиниционный анализ показывает, что «компетенция» по существу является производным понятием от «компетентности», что обозначает область приложения навыков, умений и знаний человека. Компетентность является семантически первичной категорией и представляет присвоенную в личный опыт некоторый «знаниевый багаж» человека, общность системы.

В современных условиях эффективную профессиональную деятельность способны осуществлять те сотрудники внутренних дел, которые отличаются высоким уровнем духовно-нравственных качеств личности, а не только необходимым объемом профессиональных знаний.

При разработке стратегии становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции необходимо руководствоваться следующим принципом: в своем состоянии настоящее зависит от прошлого, а в своем развитии зависит от целевых ориентиров будущего.

Такой подход предполагает органичное сочетание уровня гуманитарных и социально-экономических составляющих человеческой цивилизации, специальных и естественнонаучных знаний со служебной и боевой подготовкой.

Духовно-нравственные качества личности занимают значительное место в становлении профессионала в деятельности органов внутренних дел.

⁷⁴ Словарь иностранных слов. - М.: Русский язык, 1989.- С.506.

Совокупностью трех результатов овладения профессиональной компетентностью сотрудников органов внутренних дел, которые выступают начальным этапом в построении модели профессионала можно оценить:

- 1) в объеме государственного стандарта знания, как фактического результата служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции;
- 2) как результаты подготовки и несения службы, с использованием огнестрельного оружия и специальных средств, профессиональные навыки и умения.
- 3) умения взаимодействия с различными категориями граждан, навыки управления и саморегуляции собственной личностью, которые основываются на результатах духовного и личностного роста.

В силу этого можно сделать вывод, что профессиональное и личностное развитие во многом определяется уровнем духовно-нравственной культуры личности, воспринимаемой как «внутреннее пробуждение собственной ценности»⁷⁵, как направленность в своих действиях на другого. В служебной и профессиональной деятельности сотрудника полиции она проявляется как готовность к реализации высокого уровня нравственности и самосознания.

На высших абсолютных духовных ценностях православной традиции, таких как любовь, истина, красота основывается содержание духовно-нравственных качеств личности. Эти эталонные идеалы, образцы православной традиции, личностно значимые и внутренне переживаемые, как обязательные, предписывают строгую направленность поведения и профессионального общения сотрудников органов внутренних дел.

Приоритет высших духовных ценностей православия над духовно-нравственными качествами собственной личности, позволяют ей соотноситься с ними, выстраивать в собственную систему такие значимые для нее

⁷⁵ Роджерс К. Взгляд на психотерапию. Становление человека / К. Роджерс. - М.: Прогресс-универс, 1994.-С. 364.

ценности как самореализация, самоутверждение, развитие личностных качеств, деятельность, общение, здоровье.

Другими словами, направление профессиональной самореализации определяются усвоенными сознанием лучшими образцами проявлений духа и православной культуры, влияющих на его профессиональную компетентность и поведенческую сторону ценностно-смысловой организации сотрудника полиции.

Помимо этого, процесс становления духовно-нравственных качеств личности дает возможность осмыслить предназначение и сущность своего «Я». Все это служит базой для рационального и целенаправленного освоения служебно-боевых, общеобразовательных и специальных дисциплин, которые призваны помочь самореализации личности в профессии.

Целью становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции является разработка стратегии, которая предполагает внедрение в служебную и профессиональную подготовку сотрудников органов внутренних дел апробированные педагогические модели, которые предполагают систематизированное, планомерное развитие духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции.

Содержание и задачи процесса становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции состоят в обращении к новой образовательной парадигме, которая интегрирует онтологический подход к развитию личностных и профессиональных характеристик.

Для разработки педагогической модели становления духовно-нравственных качеств личности в процессе служебной и профессиональной подготовки в органах внутренних дел выступают следующие детерминирующие послышки:

- 1) нравственные основы формирования правового общества, знание которых первостепенно для сотрудников полиции;

2) необходимость, с учетом индивидуальности сотрудников полиции, совершенствования системы служебной и профессиональной подготовки сотрудников органов внутренних дел.

В силу вышеизложенного, становление духовно-нравственных качеств личности, в условиях служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции возможно благодаря гармоничному уравниванию двух начал - свободы и императива, где под свободой понимается собственные стремления личности на достижение жизненных успехов, которые утверждают образ «Я» и приближающие его к идеалу, а под императивом понимаются общечеловеческие нормы морали.

Возможную стратегию организации служебной и профессиональной деятельности в органах внутренних дел определяет моделирование процесса становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции, а не заранее установленный конечный результат.

Становление духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции, как известно, возможно благодаря внутреннему контролю личного спроса.

Однако следует признать, что в традиционной системе служебной и профессиональной подготовки сотрудников органов внутренних дел данный педагогический постулат чаще всего не применяется. Развитию духовности, богатого внутреннего мира, не уделяется подобающего внимания, в определенной мере по тому, что профессиональная деятельность сотрудников органов внутренних дел является социомной, в виду того, что она преимущественно направлена на соблюдение законности и правопорядка.

В практике служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции разработка и реализация педагогической модели становления духовно-нравственных качеств личности стали возможны благодаря созданию новой воспитательной среды, которая позволяет организовать служебно-профессиональный процесс таким образом, что все сотрудники полиции, не взирая на наличие возможностей, смогли бы с успехом, в соответствии со

своими духовными потребностями, личностными устремлениями реализовывать себя и непрерывно развиваться.

Становление духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД России органически вписывается в структуру служебной и профессиональной подготовки, исходя из того, что современное переосмысление постулатов педагогической реальности дает возможность к более гибкому изменению стилей взаимодействия с сотрудниками полиции в зависимости от складывающихся обстоятельств и осуществлять более грамотно коммуникационный переход к истинно личностному своеобразию человека, от собственно нравственного назидания к межличностному общению, от субординационных начал профессионально-служебного взаимодействия.

Становление духовно-нравственных качеств личности сотрудников органов внутренних дел основано на системе методологическо-теоретических взглядов на определение и понимание содержания, сущности, критериев, задач, целей, методов и принципов развития личностной подготовки, а также практических и организационных подходов к определению механизмов ее осуществления в существующих условиях деятельности органов внутренних дел.

В процессе служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции значение становления духовно-нравственных качеств личности в органах внутренних дел заключается в изменении теоретических канонов становления духовного своеобразия и нравственного сознания каждой конкретной личности в прикладную форму, которая будет пригодной для применения, в том числе средствами православной традиции.

В работе мы опирались на те идеи, взгляды, положения, которые смогли бы получить воплощение в подготовке сотрудников органов внутренних дел.

Содержание становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции представлено идеями ориентированной личностной подготовки, реализация которых должна предусматривать для сотрудников полиции развитие необходимых профессиональных и индивидуальных качеств,

в основе которых базируется осознание стремления к духовным ценностям и нравственным идеалам православной традиции.

От содержательных аспектов духа зависит «самость» человека, которая является центральным архетипом личного бессознательного человека. Очень важным является осуществление преемственности звеньев воспитания на современном этапе служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции. Необходимо утверждать основополагающие общечеловеческие ценности, духовно-нравственные основы религии, искусства, этики, философии, нравственные истоки истории государства, культуры поведения и взаимоотношений, классики всемирной литературы, жизненного опыта выдающихся исторических личностей, православными традициями, воодушевляться подвигами воинов-христиан, духовными и нравственными принципами, которыми являются: «благородство, мужество, смелость, самообладание, стойкость, решительность, активность, трудолюбие, справедливость, сознательность, сочувствие, честность, благочестивость, выдержка, скромность и т.п.»⁷⁶.

Кто считает первостепенным и важным движение по пути к совершенству, которое называется личностным или психологическим ростом, позволяющим творчески решать служебные и профессиональные задачи и предписания, тот может по праву считаться высококвалифицированным специалистом, профессионалом своего дела.

При осуществлении процесса служебной и профессиональной подготовки сотрудников полиции, в первую очередь необходимо позаботиться о фундаменте профессионализма, которым является воспитание. Оно позволит сотрудникам органов внутренних дел усвоить накопленные столетиями духовные ценности православной традиции и сформировать индивидуальный ценностно-смысловой стержень. В ходе воспитания люди духовно возвращаются и культивируются, отмечал Ф.М. Достоевский.

⁷⁶ Рувинский Л.И. Нравственное воспитание личности / Л.И. Рувинский - М.: Изд-во МГУ, 1981. - С. 156.

И.А. Ильин, выдающийся русский православный философ считал, что «образование без воспитания не формирует человека, а разнуздывает и портит его, ибо оно дает в его распоряжение жизненно выгодные возможности и умения, которыми он, бездуховный, бессовестный, безверный, бесхарактерный, и начинает злоупотреблять».⁷⁷

Воспитательная работа с сотрудниками полиции является системой педагогической работы, в которую составными элементами включены определенные ее виды: нравственное, патриотическое, мировоззренческое, экологическое, экономическое, эстетическое, правовое воспитание. Эти виды предоставляются сотрудникам полиции как разрозненные информационные блоки, которые характеризуются отсутствием межпредметных связей. Однако создать внутриличностное пространство такой поход не предоставляет возможности.

Для обоснования необходимости формирования внутреннего пространства личности сотрудников полиции необходимо обратиться к нравственным основам этики, которые дают следующее определение: «воспитание - это процесс становления, обогащения и совершенствования личностного и духовного мира человека, «впитывание» им внутрь себя культуры познавательной, художественной и непременно нравственной».⁷⁸ Исходя из этого, воспитание в каждом своём шаге является также и нравственным воспитанием.

Нравственное воспитание в философском понимании является многогранный процесс становления личности, приобретения духовно-нравственных качеств, способности ориентироваться на идеал, освоения индивидом моральных ценностей. Также оно требует ответа на два главных вопроса: Что Я должен (не должен) делать? Как Я должен жить?

Поиск ответов на эти вопросы является важнейшей задачей, решающейся в процессе становления духовно-нравственных качеств личности

⁷⁷ Ильин И.А. Собрание сочинений: В 10 т. / И.А. Ильин. - М.: Русская книга, 1993. -Т. 3. - С.78.

⁷⁸ Гусейнов А.А. Этика: Учебник / А.А.Гусейнов, Р.Г.Апресян. - М.: Гардарики, 1999. - С.346.

сотрудников органов внутренних дел. Это связано с тем, что освоение сотрудниками полиции содержания духовно-нравственных категорий безусловно, протекает на базе усвоения ими общечеловеческих ценностей, которые в дальнейшем будут реализованы в деятельностном стремлении к совершенствованию, идеалу, проявлении сострадания, справедливости, любви.

Человек для цивилизованного общества является высшей ценностью, и ему необходимо помочь раскрыть свою индивидуальность, свои природные задатки, воплотить в жизнь творческие способности, реализовать духовный и физический потенциал.

Служебная и профессиональная подготовка сотрудников органов внутренних дел, деятельность которых нацелена на служение гражданам для обеспечения их прав и свобод, не может быть отделима от становления духовно-нравственных качеств их личности, православного мировоззрения, которое связано с отношением индивида к окружающему миру, другим, к самому себе.

Духовно-нравственные качества личности сотрудников полиции являются центром, ядром во внутреннем пространстве наших побуждений, желаний, чувств, которые зовут к преобразованию социальных отношений и окружающего мира. При всем этом должно усматриваться уникальность и своеобразие каждого человека. Чтобы качественно и умело преобразовывать пространство вокруг себя, необходимо наметить этапы духовного роста, сформировать иерархию мотивов и внутреннюю систему ценностей.

В прошлом вопросы самосовершенствования личности решались религией. В настоящее время религия и наука стремятся приблизить человека к идеалу. С успехом синтезируются различные направления в религии, философии и психологии, в результате чего появилась православная педагогика и психотерапия, трансперсональная психология. Они включают в себя все необходимое для отношений личности с различными моментами внешнего мира и достижения гармонизации своего внутреннего мира.

Проблема развития высоконравственной и духовной личности, рассматривалась Б.С. Братусь⁷⁹ и Б.В. Зейгарник⁸⁰, которые приводят перечень необходимых качеств зрелой личности. Накоплению духовного потенциала человека и его личностному росту способствуют перечисленные ниже качества личности, которые должны быть в поле зрения подготовки и воспитания:

- способность нести ответственность за свои действия и решения, не обвиняя других;
- способность принимать разочарования и поражения без злости и жалоб;
- способность к адекватному отношению и восприятию реальности, предпочтению иметь дело с действительностью, избегая иллюзий;
- способность оставаться, даже перед лицом больших трудностей, верной своей цели;
- способности не выходит из себя по пустякам;
- способности иметь свое собственное мнение, обладать более автономной системой ориентации;
- способности независимо от среды и культуры уметь трансцендировать любую частную структуру;
- способности не хвалится и зазнаваться, когда ей делают комплименты, принимать их без ложной скромности;
- способности примиряться с неизбежным и не беспокоится о том, что она не может изменить;
- способности всегда четко видеть различия, устанавливая тесные эмоциональные отношения;
- способностью обладать невраждебным, философским юмором, чувством этики;

⁷⁹ Братусь Б.С. Нравственное сознание личности (психологическое исследование) / Б.С. Братусь. - М.: Знание, 1985. - С. 35.

⁸⁰ Зейгарник Б.В. Патопсихология: Учебное пособие для студентов вузов / Б.В. Зейгарник - М.: Академия, 1999. - С. 147.

- способностью всегда четко видеть различия между добром и злом, целью и средством ее достижения;
- способностью жить естественно, спонтанно, синхронно с жизнью, просто;
- обладанием опыта переживания высших состояний;
- способностью концентрироваться на проблемах вне себя;
- способностью обладать высокой степенью принятия других, себя, в частности различных сложностей человеческой природы;
- способностью всегда по-новому видеть обычные вещи, тогда ее оценка отличается свежестью;
- способностью учиться у любого, если есть чему;
- способностью обладать чувством принадлежности ко всему человечеству;
- способностью черпать вдохновение, силу, энергию, силу, вдохновение от общения с прекрасным, из жизни, природы, от Бога;
- способностью разумно планировать и следовать реализации намеченного.

Необходимо отметить, что рассмотрение самоактуализации личности является лишь побочным продуктом реализации смысла жизни.

Для становления духовно-нравственных качеств личности необходимо рассматривать проблемы самосовершенствования, самоопределения, жизнестворчества и самоактуализации, с учетом личностно значимых социокультурных ценностей и идеалов, проблемы выхода человека за рамки узко эмпирического бытия.

Заключение о том, что для становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников органов внутренних дел необходима специальным образом организованная морально-психологическая, служебная и профессиональная подготовка, основано как на анализе философской и религиозной литературы, психологических и педагогических исследований по разного рода вопросам личностного воспитания и развития, так и на основании

исследований особенностей и трудностей духовно-нравственного воспитания и самосовершенствования, проблем, связанных со следованием личности нравственным основам поведения.

Духовно-нравственные качества личности в необходимо рассматривать как фундамент для непрерывного профессионального и личностного становления специалиста в любой области деятельности.

Отсюда видно, что целенаправленно управляемая, организованная, систематическая и комплексная подготовка должна быть направлена на обогащение высшими духовными ценностями православной традиции, развитие положительных моральных качеств сотрудника полиции, который ориентирован на воплощение осознанного смысла жизни и общечеловеческий идеал. Все это можно назвать процессом становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД России.

В модели становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции присутствует целевой компонент, который включает в себя совокупность задач, направленных на становление личностных качеств, профессионально значимых для сотрудников органов внутренних дел, от решения которых зависит достижение результата морально-психологической подготовки сотрудников полиции.

Таким образом, основной целью соответствующей подготовки должно быть формирование навыков и умений, знаний, личностных отношений и качеств, готовности решительно действовать, руководствуясь высшими духовными ценностями православной традиции, опираясь на которые человек освобождается от навязанных стереотипов взаимодействия с миром, стремится к самореализации и самосовершенствованию. Сотрудник полиции, обладающий высокими духовно-нравственными качествами, является индивидуальностью, а не слепым исполнителем чужой воли, с властными полномочиями. С помощью преобразования имеющихся у личности представлений о субъективизации нравственных идеалов, морали, иерархии высших духовных ценностей, таких как вера, истина, любовь,

красота, ориентации на поиск смысла жизни, развития реальных или предполагаемых способностей к осуществлению морального выбора и нравственной оценке, с учетом возрастных особенностей это становится возможным.

Процесс становления духовно-нравственных качеств личности требует конкретизации цели, четкого обозначения уникальности и самобытности личности каждого сотрудника органов внутренних дел.

Необходимо доносить до сознания сотрудников полиции утверждающий постулат, что индивидуальный дух человека есть частица Духа Всемирного. Основным моментом и точкой отсчета духовно-нравственной активности необходимо рассматривать ценность собственной индивидуальности, в постижении новых смыслов способность выходить за границы собственного «Я».

Модель процесса становления духовно-нравственных качеств личности должна обладать профессионально-адаптационной, развивающей, образовательной, воспитательной функциями. Чтобы достичь указанные цели необходимо рассмотреть следующие аспекты:

- 1) ценностно-мотивационный, который представляет собой развитие, с закреплением ценностного отношения, мотивации к достижению мастерства по избранной специальности;
- 2) рефлексивный, который позволяет производить анализ происходящего и осуществлять все необходимые поправки с учетом субъективных ожиданий и возможностей воплощения собственного «Я» в контекст служебной деятельности;
- 3) интерактивно-коммуникативный, который определяет способность к эмпатии, пониманию, толерантности в сфере служебного взаимодействия с другими и на этой основе готовности к принятию верных решений, к реализации правомерных профессиональных поступков.

Целевой компонент включает в себя определенные задачи процесса становления духовно-нравственных качеств личности сотрудника полиции, среди которых выделяются следующие:

- 1) развитие, с учетом личностно значимых и нравственно одобряемых постулатов образа «идеального Я», который связан со служебной и профессиональной деятельностью;

- 2) развитие системы, составляющих духовно-нравственную сферу личности, специфике понятий, психологических знаний о сущностных основах собственного «Я»;

- 3) развитие навыков духовного общения как одного из условий создания здорового морально-психологического климата в служебном коллективе и возможного фактора психического здоровья личности;

- 4) развитие нравственных и духовных потребностей и чувств, таких как чувство ответственности, долга, совести, самоотверженности, честности, коллективизма, трагического, прекрасного, комического, смелости и т.п.;

- 5) развитие социально значимых ситуаций различных видов общения и системы ценностно-эмоциональных отношений;

- 6) развитие способности реагировать на явления действительности не только разумом, но и сердцем, то есть культуры чувств, умение обращаться к совести, а не только к должностным и служебным инструкциям;

- 7) усовершенствование культуры мышления и восприятия на базе осознания личностью своего духовно-нравственного потенциала;

- 8) развитие умений применять творчески постулаты нравственного и духовного развития к определенным ситуациям, например морального выбора, который возникает в процессе профессиональной деятельности;

- 9) развитие у сотрудников полиции осознания готовности и возможности действовать, опираясь на духовные общечеловеческие ценности, такие как любовь, истина, красота и национальные, включающие в себя язык, законы государства, исторические и культурные традиции, религия, в том числе

православную традицию христоролюбивого воинства в своей профессиональной деятельности.

Необходимо отметить, что процесс становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников полиции обеспечивает только комплексное решение указанных задач. Для реализации названных задач необходимо разработать соответствующие программы воспитательно-методического обеспечения, проведение торжественных организационных мероприятий, таких как присвоение специальных званий, присяга, которые предполагают координацию действий руководства по созданию целостной воспитательной системы.

Обобщая вышеизложенное можно говорить, что становление духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД средствами православной традиции у сотрудников МВД можно представить четырьмя основными группами:

- 1) средства духовно-просветительской деятельности;
- 2) привлечение сотрудников органов внутренних дел к участию в богослужениях и богослужебная практика;
- 3) исправление нравственных недостатков сотрудников полиции, ограждение пагубного влияния на них учений различных деструктивных сект, искоренение суеверия;
- 4) примеры благочестивой жизни заслуженных людей в истории, в том числе примеры подвигов воинов христиан.

Духовно-нравственное становление личности сотрудника МВД неразрывно протекает с его профессиональной деятельностью и общением.

На современном этапе развития органов внутренних дел действует система профессионально-нравственного воспитания сотрудников полиции. Интересы общества и политика государства в сфере защиты законных прав и свобод человека и гражданина, обусловлены характером и назначением органов внутренних дел. Профессионально-нравственное

воспитание может быть реализовано в следующих целях и решении определенных задач:

1) развитие стремления всегда поддерживать готовность к выполнению сложных служебно-боевых задач, бдительности в тесной связи с правовыми, экономическими и социальными условиями, в которых несут службу и могут оказаться сотрудники полиции;

2) развитие у сотрудников органов внутренних дел стойкого убеждения в необходимости исполнения служебного долга, чувства уважения к своей профессии;

3) формирование гуманистической морали, в частности справедливости, честности, терпимости, неподкупности, доброжелательности, принципиальности, уважения прав и свобод человека культуры общения;

4) развитие настойчивости в достижении служебных целей, строгой дисциплины, самостоятельности, инициативы, творческого подхода к выполнению профессиональных обязанностей духовности;

5) развитие у сотрудников органов внутренних дел потребности к взаимовыручке и взаимопомощи в отношении своих коллег;

6) воспитание высокой ответственности за порученное дело по охране законности и правопорядка, чувства собственного достоинства.

Исследование проблемы становления духовно-нравственных качеств личности сотрудника органов внутренних дел в процессе его профессиональной и морально-психологической подготовки показало что, развитие духовности и мировоззренческих начал, сотрудника полиции в большой мере должно отталкиваться от мирового культурного наследия и, в частности, на православную традицию. В настоящее время без культурного наследия, заключающегося в православной традиции, человек в своей повседневной жизни не может обойтись.

В силу изложенного разрешение проблемы становления духовно-нравственных качеств сотрудников органов внутренних дел совершенно не

представляется возможным, если будет отсутствовать эффективное сотрудничество субъектов воспитательной деятельности МВД России с представителями церкви, без усвоения сотрудниками полиции православной традиции христоролюбивого воинства.

Взаимное сотрудничество имеет под собой правовую и научную базу. В МВД России с поддержкой и пониманием отнеслись к возвращению российских граждан к православным духовным ценностям. 6 сентября 1994 года в подтверждение этого стало подписание общего заявления Патриарха Московского и всея Руси и министра внутренних дел Российской Федерации. Это заявление стало активным стимулом к разностороннему сотрудничеству МВД России с Русской Православной Церковью.

В дальнейшем развитие совместного сотрудничества стала проведенная МВД России научно-практическая конференция, на которой рассматривалась тем: «Духовность. Правопорядок. Преступность». В процессе конференции обсуждались насущные проблемы становления духовно-нравственных качеств граждан, рассматривались вопросы борьбы с преступностью за счет усиления роли духовного фактора, также анализировался и обобщался опыт совместной деятельности органов внутренних дел с Русской Православной Церковью. В итоге было заключено «Соглашение» между РПЦ и МВД России, которое предусматривало совместную деятельность во многих сферах, особенно в сфере социальной защиты и становления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД России. Текст «Соглашения» содержал следующие положения:

- «1. всемерно развивать сотрудничество, в том числе благотворительное, в интересах социальной защиты сотрудников ОВД и членов их семей;
2. оказывать содействие в организации пастырских посещений священнослужителями православных верующих - сотрудников ОВД;

3. в соответствии с пожеланиями верующих содействовать обеспечению органов, подразделений и учреждений системы МВД духовной литературой, другими материалами духовно-просветительского характера;

4. использовать возможности ведомственных периодических изданий, теле- и радиовещания МВД России для духовного просвещения граждан, информирования о совместной деятельности РПЦ и ОВД;

5. в системе служебной подготовки сотрудников органов внутренних дел ввести лекционные курсы и факультативы по изучению роли религии в истории Российского государства, направленные на воспитание патриотизма и нравственности, уважения народных традиций и обычаев, понимание антигуманной направленности учений тоталитарных и деструктивных сект, с приглашением служителей православной церкви в качестве лекторов, организовать подготовку соответствующих учебно-методических материалов;

6. координировать усилия в законотворческой деятельности, направленной на защиту прав и свобод граждан, противодействие пропаганде войны, насилия, порнографии, расовой или религиозной розни»⁸¹.

В рамках исследования нами проблемы становления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности было определено, что РПЦ и органы внутренних дел могут осуществлять совместную воспитательную деятельность по следующим направлениям:

- курирование подразделений МВД духовными наставниками – священниками РПЦ, которые оказывают духовную поддержку и благословляют бойцов спецподразделений МВД на выполнение сложных

⁸¹ Духовность российского офицера: проблемы становления, условия и пути развития / Военно-теоретический труд. - М.: ВУ., 2002. – С. 96.

служебных заданий, совершают богослужения и крестные ходы перед их началом, обеспечивают регулярное пребывание чудотворных икон в территориальных органах внутренних дел;

- обобщение и анализ, изучение существующей практики взаимной деятельности органов и учреждений МВД России с епархиями и другими церковными учреждениями РПЦ по вопросам предупреждения среди сотрудников нарушений правопорядка, законности, служебной дисциплины, а также по вопросам становления духовно-нравственных качеств сотрудников полиции;

- разработка рекомендательной базы для участия священнослужителей в торжественных мероприятиях, таких, как вручение знамени, принятие Присяги, при проведении уроков нравственности и мужества и др.;

- участие священнослужителей в организации и проведении занятий по курсу «Основы воспитательной работы в органах внутренних дел», разработка и апробация методических рекомендаций и тематики по вопросам изучения православного вероучения и истории РПЦ для системы духовной и морально-психологической подготовки сотрудников органов внутренних дел;

- участие священнослужителей и сотрудников МВД в совместных научно-практических конференциях по проблемам становления профессиональных и духовно-нравственных качеств сотрудников органов внутренних дел в реалиях современной действительности.

На основании вышеизложенного становится ясно, что взаимодействие ОВД МВД с РПЦ и разностороннее освоение сотрудниками полиции православной традиции являются основополагающими для становления и проявления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности.

Заключение

Исследование значения православной традиции для духовно-нравственного состояния и становления воинского духа русского, российского воинства, сотрудников МВД привело нас к следующим результатам.

Православие с древних времен на русской земле являлось объединяющим, укрепляющим началом, которое сплачивало людей. Такие духовно-нравственные ценности как святость, христианская жертвенность, духовно-нравственная ответственность личности и другие, в славянские земли были принесены именно православием. Они и определили в дальнейшем ценностно-смысловое поле русской культуры и особенности нравственно-идеологического и социально-политического развития нашего народа и государства. От Византии Русь унаследовала величие, приняв от нее государственно-религиозную идею «симфонии властей». Русское государство, в середине XV века, после падения Византийской империи, на практике остается единственным ни от кого независимым православным государством. В дальнейшем правители России начинают считать себя наследниками погибшей Византийской империи, а свою столицу Москву - «Третьим Римом».

Значение православной традиции русского воинства трудно переоценить, так как будучи исторически сформированной, переданной нам от предков и сохранившейся в сознании русского народа, она является определяющим фактором духовного мира и духовной силы русского, российского воина. Духовные ценности русской культуры и российского государства, которые определила православная традиция, проявляются на идейно-теоретическом и ценностно-психологическом уровнях ценностно-смыслового поля русской культуры. В сфере воинского служения эти ценности проявляются через военно-профессиональные, духовные, социальные качества воина и сотрудника правоохранительных органов, направленные на защиту жизненно важных общенациональных интересов Российской Федерации.

В настоящей работе рассмотрены как содержание и пути формирования воинского духа, так и институт военного духовенства как религиозный фактор и социально-политического институт в организации и поддержке воинского служения, способствующий обучению и воспитанию военнослужащих российской армии. Исследована деятельность военно-духовного ведомства в России, по укреплению православной традиции формирования духовной силы христолюбивого воинства в военной среде, ее морально-психологическое обеспечение подготовки воинов.

В Российском государстве, религиозно-нравственным воспитанием военнослужащих, начиная с XVIII века, занималось военное духовенство. Свою деятельность оно осуществляла в виде официально установленной государством организации, которая имела самостоятельные органы управления. Военное духовенство было наделено определенными полномочиями по удовлетворению религиозных потребностей военнослужащих, при этом оно состояло одновременно в духовном и военном ведомствах.

В нашем исследовании выявлены основные сущностные черты православной традиции служения Отечеству русского воина, которые проявляются в следующем:

во-первых, жизнеобразующие ценности русского народа, российской нации в целом коренятся в глубинах православной традиции и определяют дух служения Отечеству русского, российского воина. Православные духовные ценности русского народа и его армии, которые передавались от поколения к поколению, начиная от народного ополчения Древней Руси и княжеских дружин и заканчивая современной Российской армией, являются системообразующей основой духовной традиции воинского служения христолюбивого воинства.

во-вторых, православная традиция служения Отечеству русского, российского воина включает в себя вероучительное и богословское обоснование возможности воинского служения христиан, возможности и необходимости противления злу силой, осознание жертвенности воинской

службы, использование опыта благословения и окормления Православной Церковью православного воинства, глубокого усвоения примеров патриотизма, любви к Богу и Родине, осознания своего служебного долга, воинского достоинства и чести, особой самоотверженности в защите граждан Отечества, способности к самопожертвованию, передающейся из поколения в поколение воинов-христиан.

в- третьих, смыслообразующие ценности православной традиции, определяющие силу духа воинского служения Отечеству, усваиваются и передаются личным опытом веры в Бога Живого, духовно-аскетическим опытом покаяния, смирения и молитвы, а также христианской моралью, философией, искусством;

в-четвёртых, православное содержание духовной традиции христоролюбивого русского воинства определило иерархию духовных ценностей воинского служения в русской, российской армии. Это любовь к Богу и Истине Христовой, вера в Божию помощь и воля к победе, любовь к Родине, патриотизм, самоотверженное служение Отечеству, самопожертвование в защите Отечества, сознание воинского долга, соборность и коллективизм, чувство войскового товарищества, поддержка и взаимовыручка в бою и мирное время, достоинство, честь, доблесть, стойкость, терпение и выносливость, отвага и мужество, героизм в бою, вера в победу, этические нормы и правила, которые регулируют воинскую деятельность в военное и мирное время, воинское воспитание в духе религиозного традиционализма, желание сделать военную карьеру честно, ненависть к врагу;

в-пятых, содержание православной традиции христоролюбивого воинства в настоящее время является ключом и основанием для понимания истинного содержания общечеловеческих ценностей, содержание которых может усваиваться с точки зрения различных мировоззренческих позиций. В таком случае духовное, культурно-этническое, социальное, в том числе и воинское, национально-политическое самосознание каждой отдельной личности,

причастной русско-российской цивилизации, наполняется ценностно-смысловым содержанием православной традиции.

В настоящее время отмечается тенденция к значительному повышению экстремальности деятельности сотрудников МВД России, что обусловлено общим ухудшением криминогенной обстановки в России, напряженностью социально-экономических отношений, ростом организованной преступности, увеличением террористических актов, локальных боевых действий, преступлений, совершаемых малолетними преступниками, распространением наркомании и многими другими факторами. Помимо этого следует отметить и негативное влияние реформ в системе ОВД, сопровождающихся медленным решением насущных вопросов по изменению уголовного и уголовно-процессуального законодательств, материально-технической оснащенности ОВД, неустойчивостью качественного и количественного состава различных служб.

Профессиональная деятельность сотрудников ОВД протекает в условиях интеллектуальной, эмоциональной и физической напряженности, и ее главными отличительными особенностями являются: продолжительность и неравномерность рабочих нагрузок, частые столкновения с различными проявлениями теневых сторон жизни, работа с оружием, высокая степень ответственности за свои действия, наличие стрессовых ситуаций, повышенная степень риска.

Заключение о том, что для становления духовно-нравственных качеств личности сотрудников органов внутренних дел необходима специальным образом организованная морально-психологическая, служебная и профессиональная подготовка, основано как на анализе философской и религиозной литературы, психологических и педагогических исследований по разного рода вопросам личностного воспитания и развития, так и на основании исследований особенностей и трудностей духовно-нравственного воспитания

и самосовершенствования, проблем, связанных со следованием личности нравственным основам поведения.

Успешная профессиональная деятельность сотрудников МВД в таких сложных и опасных условиях не представляется возможной без усвоения ими содержания православной традиции и приобщения к её ценностям. Приобщение к православной традиции русского, российского воинства способствует эффективному становлению и проявлению высоких духовно-нравственных качеств личности сотрудников МВД в их профессиональной деятельности по борьбе с преступностью.

Становление духовно-нравственных и профессиональных качеств личности сотрудников полиции в наше время основывается на идеях и принципах личностно ориентированной подготовки. Эти идеи и принципы ориентируют сотрудников полиции на развитие необходимых профессиональных и личностно-индивидуальных качеств, в основе которых лежит осознанная опора на духовные ценности и нравственные идеалы православной традиции.

В работе исследованы и сформулированы как теоретические идеи, принципы, положения, так выявлены и практические формы духовной подготовки к воинскому служению, которые являются основой профессиональной подготовки сотрудников органов внутренних дел к их воинскому служению. В рамках исследования нами проблемы становления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности было определено, что эти формы базируются на совместной воспитательной деятельности РПЦ и органов внутренних дел. К таким формам в первую очередь относятся:

- курирование подразделений МВД духовными наставниками – священниками РПЦ, которые оказывают духовную поддержку и благословляют бойцов спецподразделений МВД на выполнение сложных служебных заданий, совершают богослужения и крестные ходы перед их

началом, обеспечивают регулярное пребывание чудотворных икон в территориальных органах внутренних дел;

- обобщение и анализ, изучение существующей практики взаимной деятельности органов и учреждений МВД России с епархиями и другими церковными учреждениями РПЦ по вопросам предупреждения среди сотрудников нарушений правопорядка, законности, служебной дисциплины, а также по вопросам становления духовно-нравственных качеств сотрудников полиции;

- разработка рекомендательной базы для участия священнослужителей в торжественных мероприятиях, таких, как вручение знамени, принятие Присяги, при проведении уроков нравственности и мужества и др.;

- участие священнослужителей в организации и проведении занятий по курсу «Основы воспитательной работы в органах внутренних дел», разработка и апробация методических рекомендаций и тематики по вопросам изучения православного вероучения и истории РПЦ для системы морально-психологической подготовки сотрудников органов внутренних дел;

- участие сотрудников МВД в научно-практических конференциях по проблемам становления профессиональных и духовно-нравственных качеств сотрудников в реалиях современной действительности.

Исследование православной традиции русского, российского воинства и ее значения для духовно-нравственного становления личности сотрудников МВД показало, что на современном этапе развития российского общества тесное взаимодействие ОВД МВД России с Русской православной церковью и разностороннее освоение сотрудниками полиции православной традиции христоролюбивого воинства являются основополагающими для становления и проявления духовно-нравственных качеств сотрудников МВД в их профессиональной деятельности.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

І.Источники:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. - Казань: По заказу Казанской Епархии, 1991. - 1360 с.
2. Алексей II. Доклад Патриарха Московского и Всея Руси Алексия II на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви // Православная Москва, 1997. - № 7.
3. Булгаков С.Н. Настольная книга для священно-церковно-служителей. М., 1993. Т.1.
4. Ильин И.А. Основные нравственные противоречия войны // Христоролюбивое воинство: Православная традиция Русской Армии / Составители: А. Е. Савинкин и др. — М.: Военный университет: Независимый военно-научный центр «Отечество и Воин»: Русский путь, 1997.
5. Ильин И.А. О сопротивлении злу силою // Ильин И.А. Путь к очевидности. М., 1993. -223 с.
6. Ильин И.А. Собрание сочинений: В 10 т. / И.А. Ильин. - М.: Русская книга, 1993.
7. Иннокентий (Борисов), архиепископ. Сочинения. Т. 3: Слова и речи. - СПб., 1908.
8. Иоанн Кронштадтский, святой. Золотые слова IX [Электронный ресурс] Режим доступа: (<http://www.orthlib.ru>).
9. Макарий (Булгаков), митрополит. История Русской Церкви. -М., 1995. Кн. 2.
10. Новые грозные слова отца Иоанна Кронштадтского. Ч. 2. Слово ГХ [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://www.ms-sky>).

11. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви // Информационный бюллетень. Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата, 2000. - № 8.
12. Отечественная философская мысль о войне, армии, воинском долге: Хрестоматийный сборник. - М.: Воениздат, 1995. - 368 с.
13. Петрарка Ф. О воинском достоинстве / В кн.: Петрарка Ф. Сочинения философские и полемические.- М.: «Российская политическая энциклопедия» (РОССПЭН), 1998. - 477 с.
14. Повесть временных лет от 6523 г./ Полное собрание русских летописей, т. 1-2. -М., 1962.
15. Повесть о разорении Рязани Батыем. // Изборник: Повести Древней Руси/ сост. И примеч. Л.Дмитриева и Н. Поньрко; Вступ. Статья Д.Лихачева. М., 1987. – 447 с.
16. Поучение Владимира Мономаха. //Пламенное слово: Проза и поэзия Древней Руси / Сост.: В.В. Кусков, С.С. Жемайтис. -М., 1978. -304 с.
17. Поучения Феодосия Печерского / Красноречие Древней Руси. Сост.: Т.В. Чертоцкой. -М., 1987. -448 с.
18. Правила святых апостолов и святых отец с толкованиями. -М., 2000. - 176 с. (Репринт изданий 1876 и 1884 гг.).
19. Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. - СПб., 1887. -196 с.
20. Тверская летопись\ Изборник: Повести Древней Руси. –М., 1987.-447 с.
21. Троянский В. Краткое начертание обязанностей христианского воина. - СПб., 1854.-85 с.
22. Федотов Г.П. Святые Древней Руси. – М.: АСТ, 2003.-121 с.
23. Феофан Затворник, епископ. Начертание христианского нравоучения [Текст] / Ф. Затворник. – М.: Паломник, 1994. – Т. 1. – 360 с.

24. Aumann, J. Spiritual Theology [Электронный ресурс]. - Manila.
Published by The faculty of theology university of Santo Tomas, 1989. -
www.op.org/domcentral/study/aumann/cs/default.htm.
25. Balthasar, Hans Urs von. Theologians and Saints // Explorations in
Theology: The Word Made Flesh [Электронный ресурс] -
http://www.ignatiusinsight.com/features2007/hub_theolsaints_nov07.asp.

II. Литература:

1. Актуальные вопросы формирования у воинов Вооружённых Сил Российской Федерации патриотизма и высоких моральных качеств / Отв.ред, В.С. Пусько. -М.: Военный ун-т, 2003. - 83 с.
2. Андреев А.Н., Селиванов А.Н. Русская традиция. - М: Алгоритм, 2004. -320 с.
3. Аралова Е.В. Место и роль категории духовности и иерархия человеческих ценностей. - М., 1992. - 38 с.
4. Арзамаскин Ю.Н., Бублик Л.А., Караяни А.Г., Черкасов А.В. Морально-психологическое обеспечение деятельности Вооружённых Сил Российской Федерации. - Ч. 1 / Под общ. ред. Ю.В. Мишина. - М.: ВУ, 1997. - 227 с.
5. Байдаков А.В. Православное духовенство русской армии и флота (вторая половина XIX - начало XX века): Дис. канд. истор. наук. - М., 1995.
6. Балабанов В. Евгений Родионов. Он душу России спас! [Электронный ресурс] Режим доступа: (<http://content.mail.ru>).
7. Баранов Н.А. Современные политические реалии и особенности формирования менталитета российских военнослужащих // Социально-гуманитарные знания, 2004. № 3.

8. Богович Г.Г. Противоречия формирования духовных ценностей офицера Российской армии и их разрешение в современных условиях: Автореф. дис. канд. филос. наук. -М.: ВУ, 2000. -21 с.
9. Боголюбов Ф. Взгляды генералиссимуса А.В. Суворова на религию в деле воспитания солдата. - СПб., 1894. -399 с.
10. Братусь Б.С. Нравственное сознание личности (психологическое исследование) / Б.С. Братусь. - М.: Знание, 1985.-304 с.
11. Быстров.В.Ю. Традиция как социокультурный феномен: Автореф. дис. д-ра филос. наук. - Великий Новгород, 2001.-37 с.
12. Военная служба по контракту: основные направления патриотического воспитания военнослужащих. - М.: ВУ, 2005. - 172 с.
13. Война и армия. Философско-социологический очерк / Под ред. Д.А.Волкогонова, А.С.Миловидова, С.А.Тюшкевича. - М.: Воениздат, 1977. -415 с.
14. Волкогонов Д.А. Воинская этика. -М.: Воениздат, 1976. -320 с.
15. Воспитание патриотизма. Методическое пособие. М.: ГУВР, 2004. – 150 с.
16. Гидиринский В.И. Русская идея и армия (философско-исторический анализ).-М,:ВУ., 1997.-324 с.
17. Головин Н.Н. Суворов и его «Наука побеждать». Наука о войне, О социологическом изучении войны: Антология отечественной военной мысли. Книга 1.-М., 1995.-397 с.
18. Горский А.А. «Всего еси исполнена земля русская»: Личности и ментальность русского средневековья.-М., 2001.-176 с.
19. Государственно-патриотическая идеология как фактор формирования духовного потенциала армии и флота: Научно-теоретический труд / Отв. ред. Д.Н.Филипповых, О.Х.-А. Рахимов. - М.: ВУ, 1999. - 163 с.
20. Государственно-церковные отношения в России (опыт прошлого и современное состояние). – М., 1996.-264 с.

21. Гусейнов А.А. Этика: Учебник / А.А.Гусейнов, Р.Г.Апресян. - М.: Гардарики, 1999. – 472 с.
22. Демин В.Н., Назаров В.Н., Аристов В.Ф. Загадки Русского Междуречья. - М., 2003.
23. Дергалева С.М. Основы духовно-нравственного совершенствования личности [Текст] / С. М. Дергалева. – Белгород: ПММЦ, 2005. – 142 с.
24. Долгушин М.И. Традиция как феномен социокультурного наследия (философское обоснование): Автореф. дис. канд. ...филос. наук. - Пермь, 2000. -20 с.
25. Драгомиров М.И. Избранные труды: вопросы воспитания и обучения войск /Под ред. Л.Г. Бескровного. - М., 1956. -686 с.
26. Духовное наследие российской армии: история и современность: Материалы научно-практической конференции. -М.: Воен. ун-т, 2001.- 189 с.
27. Духовность российского офицера: проблемы становления, условия и пути развития / Военно-теоретический труд. - М.: ВУ, 2002. - 191 с.
28. Душа армии // Российский военный сборник. - М.: ВУ, 1997. - 620 с.
29. Зейгарник Б.В. Патопсихология: Учебное пособие для студентов вузов/ Б.В. Зейгарник - М.: Академия, 1999. -208 с.
30. Зарин С.М. Аскетизм по православно - христианскому учению. Этика - богословское исследование [Электронный ресурс] / С.М. Зарин.— <http://www.twirpx.com/file/1149509/>.
31. Каверин Б.И. Национальная идея России и духовность воинов: возрождение или развитие? // Клуб «Реалисты». Информационно-аналитический бюллетень. - М., 1996. - № 19.
32. Калинычук Л.В., Караяни А.Г., Логинов И.П. Технологии морально-психологического обеспечения: актуальные проблемы теории и практики. -М.: ВУ, 1997. -85 с.

33. Карташов А.В. Святой Великий Князь Владимир - отец русской культуры // Карташов А.В. Церковь. История. Россия: Статьи и выступления. – М., 1996.
34. Касьянов А.М. МПО: нужна опора не только на воспитательную работу // Вестник границы России. - 1997. - № 9.
35. Киреевский П.В. Собрание народных песен. Борис и Глеб., Тула, 1986. - 330 с.
36. Клибанов А.И. Духовная культура средневековой Руси. - М.: АО «Аспект Пресс», 1994. -368 с.
37. Клягин С.В. Пути к духовности // Актуальные вопросы исследования духовности российского офицера. -М.: Воен. ун-т, 2000. - 128 с.
38. Кривицкий А.Ю. Традиции русского офицерства. – М.: Воениздат, 1945. -140 с.
39. Курочко М.М. Онтологии служения русского воинства: Автореф. дис, канд, филос. наук. -М.: ВУ, 2003. -20 с.
40. Лихачев Д.С. Поэтика древнерусской литературы. \ \ Избранные работы: В 3 т. Т. 1. -Л., 1987. -372 с.
41. Максимов Ю.В. Подвиг 42 мучеников Аморийских в контексте православной полемики с исламом. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://www.pravoslavie.ru>.
42. Миненко В. Моральный дух - основа победы // Вестник границы России. - 1998. - № 5.
43. Морально-психологическое обеспечение служебно-боевой деятельности Федеральной пограничной службы Российской Федерации: Учеб. пособие. - М., 1999.
44. Морихин В.Е. Традиции офицерского корпуса России. Научно-историческое исследование.-М.: Граница, 2003. - 464 с.
45. Мотивационная готовность молодых офицеров к военной службе. - М.: ВУ, 2004. -127 с.

46. Мусин А. Е. *Milites Christi Древней Руси. Воинская культура русского Средневековья в контексте религиозного менталитета.* — СПб.: Петербургское Востоковедение, 2005. - 368 с.
47. *На службе Отечеству; Об истории Российского государства и его вооружённых силах, традициях и морально-правовых основах военной службы* / О.В. Дайнес, В.А. Авдеев, НИ. Бородин и др.; Под. ред. В.А., Золотарёва, А.В. Черкасова и А.С. Дудкина. - М., 1998. - 254 с.
48. Носков Ю.Г. *Религиозный фактор и духовная безопасность.* - М.: Воен. Ун-т, 2000. - 187 с.
49. Осипов А. *Армия и религия // Часовой.* - 1964. - № 455.
50. *Патриотизм народов России: традиции и современность. Материалы межрегиональной научно - практической конференции.* - М.: Триада-фарм, 2003. - 208 с.
51. Лутовинов В.И. *Патриотизм: проблемы формирования в современных условиях (социально-философский анализ).*-М.: ВУ, 1997.-121 с.
52. *Патриотическое воспитание военнослужащих на традициях Российской армии/Под. ред. Рыкова С.Л.-М.: ВУ, 1998. -223 с.*
53. Петрий П.В., Озеров А.А. *Духовная жизнь российского общества как фактор развития личности воина,* - М.: Воен. ун-т, 2000. - 148 с.
54. Петрий П.В. *Духовные ценности военнослужащих Российской Армии: содержание и специфика формирования.* - М.: Воен. ун-т, 1998. - 64 с.
55. Петрий П.В. *Духовные ценности российского общества и армии.* - М., 2001.-216 с.
56. Певницкий В. *Служение священника в качестве духовного руководителя пасомых.* - Киев., 1890. -474 с.
57. Перевезенцев С.В. *Тайны русской веры. От язычества к империи.* - М., 2001. - 432 с.
58. *Православный катехизис [Текст]. Сост. свят. Филарет (Дроздов).* – М.: Изд-во ТСЛ, 1998. - 500 с.

59. Пропп В.Я., Юдин Ю.И. Былинная история. СПб., 1997. -278 с.
60. Рахимов О.Х-А. Моральная регуляция воинской деятельности: сущность, содержание, система (социально-философский анализ). - М: Воен. ун-т, 1995. -183 с.
61. Раш К.Б. Во славу Отечества. -М.: Патриот, 1990. - 136 с.
62. Рогов А.И. Александр Невский и борьба русского народа с немецкой агрессией в древнерусской письменности и искусстве // «Дранг нах остен» и историческое развитие стран Центральной, Восточной, и Юго-Восточной Европы. М., «Наука», 1967.
63. Роджерс К. Взгляд на психотерапию. Становление человека / К. Роджерс. - М.: Прогресс-универс, 1994. - 478 с.
64. Рувинский Л.И. Нравственное воспитание личности / Л.И. Рувинский - М.: Изд-во МГУ, 1981. - 184 с.
65. Рыжов Л.Г. Религия в армиях России и Запада // Религия, церковь в России и за рубежом: Информ. - аналит. бюллетень. - 1997. - № 9.
66. Самурь Ц.Н. Во славу Отечества.(история, традиции отечественного офицерства). - Кетово, 1992. - 276 с.
67. Сафронов Б.В., Дорогова Л.Н. Методологические вопросы формирования духовного мира личности. - М.: Мысль, 1975. - 206 с.
68. С верой в будущее России: Матер. I Всероссийской конф. «Православие и Российская армия» // Ориентир. - 1995. - № 1.
69. Совместное заявление о сотрудничестве Федеральной пограничной службы Российской Федерации и РПЦ от 16 марта 1995 г. // Вестник границы России. - 1995. - № 4.
70. Солженицын А.И. Русский вопрос к концу XX века. // Ориентир. -1996. -№ 12.
71. Топоров В.Н. Святость и святые в русской духовной культуре [Электронный ресурс] /В.Н.Топоров.- <http://predanie.ru/lib/book/111318/>.

72. Хрестоматия памятников феодального государства и права стран Европы. -М., 1961. -960 с.
73. Шавельский Г. Служение священника на войне // Военный сборник. - 1912. -№11.
74. Шевченко О.В. Духовные традиции военнослужащих российской армии и их проявление в современных условиях (социально-философский анализ). -Автореф. дис., канд. филос. наук. -М.: ВУ, 2004. -25 с.
75. Щербаков А., Дзысь И. Ледовое побоище. -М., 2001.-82 с.
76. Cunningham, Lawrence S. A Brief History of the Saints [Текст]. - Oxford: Blackwell, 2005.