

зависит от его усилий, но только от воли Бога. Христиане не могут понимать то, почему Бог решает спасти одного человека, а осудить другого. Мы можем только хвалить Бога за то, что его воля всегда справедлива. В отличие от того, методисты утверждали, что Бог дает каждому человеку силу исполнить свои заповеди. Если человек старается исполнять их, Бог помогает ему. Спасение зависит от сотрудничества Бога и человека.

В этом отношении методизм ближе к католицизму и православию, чем реформатским церквям. Методисты считали, что учение Кальвина фаталистическое. Если человек не сможет влиять на свою судьбу, он не постарается слушаться Богу. Бог является не милосердным отцом, но беспощадным судьей. Такой человек будет пассивным и не может принести духовные плоды. Такая вера не настоящая.

Несмотря на разногласие о вопросе спасения, методисты и кальвинисты приближались друг к другу в вопросе освящения христианина. Оба группы подчеркивали, что христианин может расти духовно. С помощью Святого Духа христиане могут не только довериться все больше тому, что Бог прощает наши грехи, но также и постепенно жить все больше по пути Христа.

Однако методисты и кальвинисты разделились в вопросе о результатах процесса оценивания. Кальвин считал, что христиане никогда ни полно преодолевают всю греховность. Несмотря на свои настоящие подвиги, христиане нуждаются каждый день в прощении грехов. В отличие от того, Уэсли утверждал, что христианин может стяжать совершенство, хотя на самом деле только некоторые преуспевают в этом.

В методистской традиции каждый христианин должен участвовать в кружке, в котором люди регулярно читают Библию, молятся, исповедуются друг другу, обсуждают духовные вопросы и ободряют друг друга жить по-христиански. Христиане помогают друг другу расти в вере.

Христианам других конфессий казалось, что Уэсли использовал определенный метод спасения и освящения. Он и его были «методистами». На мирской работе, как в духовной жизни – если человек стремится к чему-то, он добьется успехов. Методизм – действительно религия, соответствующая принципам капитализма.

ВЛИЯНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ПРОВОЗВЕСТИЯ НА РЕЛИГИИ МИРА

Роман Валерьевич Капинос,
кандидат экономических наук, доцент ФГАОУ ВО НИУ «БелГУ»
(Россия, г. Белгород)

«Итак идите, научите все народы» - говорит Иисус своим ученикам с горы Галилеи (Матфея 28. 19-20). И ученики Христа проникли во все концы мира: так, Андрей Первозванный, брат Петров, проповедовал Евангелие в Вифинии, Понте и Армении, Скифии и Сугдее, в стране аланов, в Боспорском царстве, г. Византии, в Никомидии и Фессалониках, г. Синопе, г. Ацхури, Киеве, Новгороде, на о. Валаам, в Риме и г. Патры [1, С. 4].

Евангельские истины отличались такой исключительной простотой и народностью, обаянием святости и убедительностью мудрости, что были быстро и легко усвоены многими (см. рис. 1.).

Евангельские истины были восприняты представителями подчас совершенно противоположных друг другу культур Азии, Европы и Африки: эфиопами, тибетцами, арабами, персами, египтянами, моравами.

Иудеи обладали древним, чрезвычайно развитым религиозным учением, но многие в первые же годы распространения веры стали христианами.

И в наши дни даже по численности христианство, несмотря на бурное распространение в мире различных вер, и прежде всего ислама, – более 1 млрд. верующих, по-прежнему – самое могуче религиозное направление: до 2 млрд. верующих.

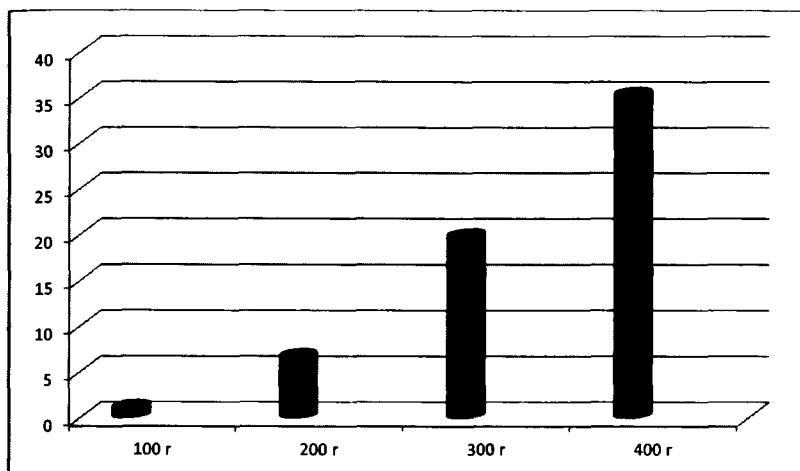


Рис. 1. Количество христиан в первых веках по Р.Х., млн. чел. [4].

Сам ислам еще в момент своего зарождения испытал очень сильное влияние христианских идей, и это влияние сохраняется даже в наше сложное время. Так, в Коране мы видим суру 19 «Марйам», повествующую о Приснодеве Марии, о непорочном зачатии Ею при явлении Духа от Бога и рождении Иисуса – Исы [7, С. 334-335]. Характеристики Иисуса отличаются исключительным уважением: сказано, что Он миролюбив и благотворителен к людям [7, С. 336]; столь же благоговейны характеристики Иоанна Предтечи - Йахйи: он чист, сострадателен к ближнему, смиренен [7, С. 334-335]; и Моисея-Мусы и Аарона-Харуна: они правдивы, милостивы, искренне верны Богу [7, С. 338; С. 730].

Коран принимает и подтверждает подлинность Библии (см. Коран 2.83, 91, 95; 3.2; 4.50). При этом Коран требует от христиан соблюдения их собственных законов (см. Коран 5.47-49, 50-51).

После возвращения в 10 в. Антиохии в состав Византийской империи в течение нескольких лет практически все местное арабское население добровольно перешло в Православие, включая представителей арабской знати [8, С. 248-249]. В 935 г. целое арабское бедунское племя бану Хабиб, насчитывающее до 12000 всадников, с семьями и клиентами (людьми, находящимися под покровительством племени) и рабами приняло православие. В 9-10 вв. в христианство обратилось до 100000 мусульман [9, С. 257]. Есть даже сведения, что уже один из ранних сподвижников самого основателя ислама – Мухаммеда, Убайдаллах ибн Джахиз, переселившийся во время «первой хиджры» в Эфиопию, уверовал там во Христа и принял крещение [2, С. 139]. Примечательна и успешность миссии Русской Православной Церкви среди мусульман: свт. Михаил Киевский (10 в.) отправил монаха Марка проповедовать Христа булгарам-мусульманам, в результате чего 4 болгарских князя крестились; свт. Макарий Московский (14 в.) крестил последнего хана Казани – Едигера-Мухммед; за последние 400 лет среди казанских татар образовалась новая конфессиональная группа – *кряшены*, православные татары: по переписи 1926 г. их было около 200 000, в настоящее время в России – около 320 000 [2, С. 143].

Другой тюркский народ, перешедший из ислама в христианство – гагаузы, общая численность которых на сегодняшний день около 220 000 чел. (Молдавия, Одесская обл.). При общей численности арабов до 100 млн. численность среди них христиан составляет 10-12 млн., в Турции существуют до 500 000 христиан, в Алжире – до 43000, в целом в Африке – до 330 млн. (2000 г., при 1 млрд. общем населении), в самой крупной мусуль-

манской стране мира – Индонезии, православная община увеличилась за 10 лет с 1 до 2500 чел. [9].

В наши дни Евангельская весть по-прежнему обращает к себе людей самых разных культур. Один пример – Айбек Серафим (в Крещении), воспитанник 5 курса БПДС (с м/н). Родился 9 мая 1992 г. в Кыргызстане, в сознательном возрасте стал православным, что положительно сказалось и на его нравственном облике (негативном отношении к спиртному, курению; любви к Священному Писанию и Священному преданию, чтению богословской и классической литературы). В Казахстане, в г. Алма-Аты в 10 лет принял св. Крещение и получил имя прп. Серафима Саровского. После принятия св. Крещения был тайным христианином. Храмов было мало, и из-за этого редко исповедовался и приступал к св. Причастию. По благословию батюшки, находясь в общественных местах, не надевал креста нательного, чтобы не спровоцировать на себя и на близких порицания со стороны мусульман. Кроме мамы Крещение приняла еще младшая сестра Серафима. Активный поиск Бога начался для него в сознательном возрасте – в 19 лет. Так как в той местности, где Серафим жил, не было храмов, он ходил в мечети, чтобы на опыте узнать об исламе. Но в исламе он не нашел духовного удовлетворения, и начал глубоко изучать Православие через чтение православной литературы, в первую очередь Евангелия. С самообразования началось воцерковление Серафима. Отец Евгений, который крестил его, и многие батюшки, помогли ему правильно понять христианское учение - Господь коснулся его сердца, чтобы он мог принять Его божественное учение.

Другой показательный пример – Дамир Зайнулин, казанский татарин, студент 1 курса экономического факультета БелГУ, выросший в семье, глава которой – мусульманин, а его супруга – православная, и по доброму согласию отца принявший Святое Крещение.

Бессам Майкл Медани, проповедник арабского радиовещания «The Back to God Hour», на основании своего богатого опыта миссионерской работы христианского проповедника среди мусульман считает, что «все христиане должны принять участие в великом миссионерском труде. Нужно изучать ислам и жизнь мусульман, и при этом хорошо знать Библию, глубоко её осмысливать и нести Благою весть всем, включая мусульман, населяющих Россию и республики Центральной Азии и Закавказья» [5].

Велико влияние личности Христа на Индию: Ему как Богу поклонялись Рамакришна, Вивекананда, Махатама Ганди; кроме того, в Кашмире, Гималаях и на Тибете весьма устойчивы легенды о посещении Христа в возрасте от 13 до 29 лет этих мест и проповеди местным народам: Священного Писания; Царства Небесного, бесконечно большего земного; о невидимом Боге; о том, что для Бога все люди равны как Его дети; против человеческих и животных жертвоприношений; против воровства, лжи и разврата.

Главный призыв Евангелия, услышанный мировыми религиями – это возвышенное нравственное учение: о любви к Богу и людям [6], которое было воспринято и древним исламом, и средневековым суфизмом Руми, Саади и Хайама, и современным бахаи – великие принципы, утверждающие:

1. Волю Бога, проявляющуюся в мире.
2. Постоянную благотворительность.
3. Долг трудолюбия.
4. Отказ от роскоши и излишеств.
5. Мир во всем мире.

Литература

1. Апостол. – УПЦ КМ, 2014. – 528 с.
2. Архимандрит Владимир (Швец). «Я есть – Путь, Истина и Жизнь» (Ин. 14.6) / Архимандрит Владимир (Швец). – Харьков: Майдан, 2013. – 234 с.
3. Библия, 1990. – Финляндия: Mikkeil. - 1222 с.
4. Баррет Д.Б. Численность первых христиан [Электронный ресурс] // Альтернатива ру: сайт. – URL: <http://wap.alternativa.borda.ru/21-11-0-00000170-000-0-0-1380719302> (дата обращения: 18.04.2017).

5. Бессам М. Медани. Библия и ислам. Как рассказать мусульманам о Евангелии [Электронный ресурс] // Дерексизор: сайт. – URL: <http://dereksiz.org/rasskazate-musulmanam-o-evangelii.html> (дата обращения: 28.04.2017).
6. Капинос Р. В. Монастырь / Р. В. Капинос. – Харьков: ХДС, 2016. – 250 с.
7. Коран. Пер. Иман Валерии Пороховой. – М.: Рипол Классик, 2005. – 800 с.
8. Кривов В. В. Арабы-христиане в Антиохии / В. В. Кривов. – М., 1996. – 300 с.
9. Максимов Ю. В. Переходы из ислама в христианство в IX-X вв. по свидетельствам арабских хроник // Альфа и Омега. - № 2(32). – 2002. – С. 257.
10. Русское православие в Азии сегодня [Электронный ресурс] // Православие ру: сайт. – URL: <http://www.pravoslavie.ru/jurnal/33509.htm> (дата обращения: 18.04.2017).
11. Православная Библия [Электронный ресурс] // Официальный сайт Московского Патриархата: сайт. – URL: <http://www.patriarchia.ru/bible/mf/> (дата обращения: 22.02.2017).

ПРОБЛЕМА СТАТУСА ЦЕРКВИ В СВЕТЕ ИСТИН ЕВАНГЕЛИЯ В КОНТЕКСТЕ СОВРЕМЕННОЙ ИНФОРМАЦИОННОЙ ЦИВИЛИЗАЦИИ

Владислав Олегович Шелекета,

доктор философских наук, профессор кафедры теории и методологии науки. БГТУ им. В.Г. Шухова
(Россия, Белгород)

В данной статье хотелось рассмотреть три основных вопроса – во-первых, вопрос о взаимоотношении науки и Церкви и, во-вторых, вопрос о месте Церкви в информационном пространстве, и, в частности, в медиапространстве. И, наконец, – затронуть проблемы церковного (духовного, религиозного) и светского образования. По нашему убеждению, которое здесь предполагается доказать, религиозное образование должно сохранять свою уникальность, ориентируясь на духовные постулаты Евангелия и не равняясь на стандарты светских учреждений.

Так, первый вопрос актуализируется в современной социокультурной ситуации в связи с тенденцией, наблюдающейся сегодня и в православной и в католической Церкви, – стремлением установления более близких отношений или, во всяком случае, связей между Церковью и наукой. При этом, не так важно выяснение того на каком уровне устанавливаются связи и отношения – на уровне социального института либо на уровне взаимодействия относительно технических ресурсов, в данном случае – информационных технологий, предоставляемых обществу, в том числе и церкви, наукой. Проблема заключается в фундаментальном вопросе сохранения идентичности как системы базисных мировоззренческих оснований существования,

Даже не обсуждая пресловутые вопросы информационного наполнения современного медиа-пространства, если мы затронем лишь фундаментальные основания науки, то обнаружим три постулата декартовского определения рациональности, которые затем легли в методологические концепции научности: а) принцип сомнения; б) принцип верификации (проверяемости); в) принцип доказательности. Если по поводу последнего, схоластический период в христианско-католической теологии и философии может предоставить нам примеры опоры на аристотелевские принципы логики и его же системы доказательства (силлогизмов), то первые два представляют собой кардинальную противоположность религиозному позиционированию себя в мире. Принцип «сомневайся во всем», как коренной принцип научного мировосприятия, демонстрирует свою принципиальную контрпродуктивность по отношению к миру верующего человека (конечно, принцип «трезвения» как православная установка критического отношения к феноменам религиозной субъективности отчасти компенсирует и смягчает этот строгий антагонизм). Подтверждаемость, то есть в любой момент воспроизводимость того или иного явления, факта закона, также, конечно же, неприменима к феноменам религиозного сознания. Поэтому, исходя из выше изложенного, мировоззренческая близость религии и науки совершенно исключена.